

الْحَقَائِكُ

للإمام الشَّيْخِ حَسَنِ بْنِ أَبِي سَيِّدٍ

عني بالتعليق عليها وتحقيق أصولها
رضوان محمد بن رضوان

القاهرة
مطبعة دار الكتاب العربي
١٣٧١ هـ - ١٩٥١ م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سبحانَكَ ربِّي ! لا أَحصى ثناءَ عَلَيْكَ ، أَنْتَ كَمَا
تَأْتَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ . وصلواتُكَ وتسلیماتُكَ على مُحَمَّدٍ نَبِيِّكَ
ورسولِكَ ، وعلى آلِهِ وصحبِهِ المجاهدينَ لإِعلاءِ كَلِمَتِكَ ، الثَّابِرِينَ
على نَشْرِ شَرِيعَتِكَ .

وبعد فقد نشرت « جريدةُ الإخوانِ المسلمين »^(١)
فصولاً طريفةً شائعةً في العقائدِ الإسلامية ، لفضيلةِ الأستاذ
المجاهدِ المرحومِ الشيخِ حسنِ البنا ، رضى الله عنه ، أتخف
بها الأمةَ الإسلامية ، ولا غرو فهو ابنُ بجدتِها ، وفارسُ
حلبتِها . وإليك كلمته ، طيب الله ثراه ، التي صدرَ بها تلك
الفصولُ الغالية ، قال :

سنقصدُ في الكتابةِ على بحوثِ هذا الفن ، إن شاء
اللهُ تعالى ، إلى أمرينِ أساسيينِ .

(١) « جريدةُ الإخوانِ المسلمين » مجلة أسبوعية أصدرتها جمعية
« الإخوانِ المسلمين » في يوم الخميس الثاني عشر من شهر صفر الحير عام
ثلاثين وخمسين وثلثمائة وألف من الهجرة النبوية .

أولها : الاعتمادُ على طريقةِ القرآنِ الكريمِ ،
والرسولِ صلى الله عليه وسلم ، في توصيلِ العقائدِ الدينيةِ إلى
النفوسِ ، واستيلائها على المشاعرِ والقلوبِ ، بدونِ تعمقٍ
في الألفاظِ ، أو تشعبٍ في البحوثِ ، أو إيرادٍ للآراءِ
والمذاهبِ ، أو خوضٍ في مصطلحاتِ الفلاسفةِ ، والمناطقَةِ ،
والكلاميينِ ، والجدليينِ . وتلكَ طريقةُ السلفِ الصالحِ
رضوانُ الله عليهم .

وثانيهما : العنايةُ ببيانِ آثارِ هذهِ العقائدِ في النفوسِ ؛
ليعلمَ القارىءُ أينَ نفسه من درجةِ استيلاءِ العقيدةِ الإسلاميةِ
عليها ، فإن كانت متأثرةً بها حيدَ الله على نعمتهِ ، وإن
كانت هذه الآثارُ ضعيفةً في نفسه عملَ على علاجها ،
وتقويةِ إيمانها ؛ فقد كانت العقائدُ عندَ أسلافنا عواطفَ
مستقرةً في القلوبِ ، ومشاعرَ مستوليةً على النفوسِ ، فلما
أن صارت عندنا جدلاً وكلاماً ، ضعفَ إيمانُ الأمةِ ،
وتسربَ إلى دينها الخللُ والوهنُ .

وستتبع ذلك ، عند مناسباتِهِ ، بردُّ الشبهاتِ الحديثةِ ،
والاستدلالِ على العقائدِ الإسلاميةِ ، بالنظرياتِ العصريةِ ،

لا على سبيل المزج والاختلاط ، ولكن على سبيل
الاستثناس والاستنباط ؛ فتأولُ قولَ الله تعالى ^(١) :
« سُرِّبَهُمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ ، وَفِي أَنْفُسِهِمْ ، حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُم
أَنَّهُ الْحَقُّ » ^(٢) .

أسند إلى الإشراف على إخراج هذه العقائد وتحقيق
أصولها ، فليت مسرورًا ، فطالما شُغِفْتُ بنشرها ونشر غيرها
من آثار فضيلة الأستاذ المؤلف رحمه الله الكثيرة النافعة .

وقد قابلتُ الآياتِ القرآنيةَ الكريمةَ في العقائدِ على
مصحف الملك فؤاد الأول نعمة الله برحمته ، وضبطتُ
بعضَ كلماتها بالحركات ، وقابلتُ الأحاديثَ النبويةَ على
« الجامع الصحيح » للإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل
البخاري ، و « الجامع الصحيح » للإمام أبي الحسين مسلم
ابن الحجاج القشيري ، و « السنن » للإمام أبي داود سليمان
ابن الأشعث السجستاني ، و « السنن » للإمام أبي عيسى
محمد بن عيسى الترمذي وغيرها ، كما ضبطتُ بعضَ كلمات

(١) سورة فصلت آية ٥٣

(٢) إلى هنا انتهى كلامه رحمه الله عليه .

الحديث بالحركات . وعلقتُ عليها تعليقات موجزةً اقتبسْتُها
من تفسير الإمامين : جلال الدين محمد بن أحمد الحلبي ،
وجلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي ، وتفسير أبي
عبد الله محمد بن أحمد القرطبي . ومن شرح البخاري للحافظ
أحمد بن حجر العسقلاني ، وشرح مسلم للإمام يحيى الدين
يحيى بن شرف النووي وشرح الترمذي للأستاذ عبد الرحمن
المبار كفوري ومن غيرها .

والله أسألُ الإخلاصَ والقبولَ ، وهو حسبي ونعم
الوكيلُ .

مفتي محمد بن عبد الله

غرة ربيع الأول سنة ١٣٧١ هـ

مقدمات

١ - تعريف العقائد

العقائد : هي الأمور التي يجب أن يُصدَّق بها قلبك ،
وتطمئن إليها نفسك ، وتكون يقينا عندك ، لا يمازجُه
ريب ، ولا يخالطه شك .

٢ - الناس في درجات الاعتقاد

والناس في قوة العقيدة وضعفها أقسام كثيرة ، بحسب
وضوح الأدلة ، وتمكنها من نفوس كل قسم . ولنوضح
لك هذا المقام بضرب المثال الآتي :

لو أن رجلاً سمع بوجود بلد لم يره ، كالين مثلاً ، من
رجل آخر غير معروف بالكذب فإنه يصدق بوجود هذا
البلد ويعتقده ، فإذا سمع هذا الخبر من عدة رجال زاد
به ثقة ، وإن كان لا يمنعه ذلك من أن يشك في اعتقاده إذا
عرضت له الشبهات ، فإذا رأى صورته الفتوغرافية زاد
اعتقاده بوجوده ، وأصبح الشك متعسراً عليه أمام قوة
هذا الدليل ، فإذا سافر وبدت له أعلامه وبشائره زاد

إيقانه وزال شكه ، فإذا نزل وراه رأى العين ، لم يعد هناك مجالاً للريبة ، ورسخت في نفسه هذه العقيدة رسوخاً قوياً حتى يكون من المستحيل رجوعه عنها ولو أجمع الناس على خلافها ، فإذا سار في طريقه وشوارعه ، ودرس شئونه وأحواله ازداد به خبرةً ومعرفةً ، وكان ذلك أمراً موضعاً لاعتقاده زائداً عليه .

إذا علمت هذا فاعلم أن الناس أمام العقائد الدينية أقسامٌ كذلك : منهم من تلقاها تلقيناً ، واعتقدها عادةً ، وهذا لا يؤمن عليه من أن يتشكك إذا عرضت له الشبهات ؛ ومنهم من نظر وفكر فازداد إيمانه ، وقوى يقينه ؛ ومنهم من أدام النظرَ وأعمل الفكرَ ، واستعان بطاعة الله تعالى وامتنال أمره ، وإحسان عبادته ، فأشرق مصابيح الهداية في قلبه ، فرأى بنور بصيرته ما أكمل إيمانه وأتم يقينه ، وثبت فؤاده : « وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ ^(١) » .

الناس أمام
العقائد

وإنما ضربنا لك هذا المثل لترقى بنفسك عن مواطن التقليد في التوحيد ، وتعمل الفكرة في تفهم عقيدتك ،

وتستعين بطاعة مولاك في معرفة أصول دينك حتى تصل
إلى مراتب الرجال ، وتترقى في مدارج الكمال :

قد رشحوك لأمرٍ لو فطنت له
فأربأ بنفسك أن ترعى مع العمل

٣ — تقدير الإسلام للعقل ومنه على التفكير والنظر

أساسُ العقائد الإسلامية ، ككل الأحكام الشرعية ،
كتابُ الله تعالى ، وسنةُ رسوله صلى الله عليه وسلم .

ويجب أن تعلم ، مع ذلك ، أن كل هذه العقائد يؤيدها
العقل ، ويثبتها النظرُ الصحيح ؛ ولهذا شرف الله تعالى
العقلَ بالخطاب ، وجعله مناطَ التكليف ، وتدبّه إلى البحثِ
والنظرِ والتفكيرِ . قال الله تعالى : « قُلِ انظُرُوا مَاذَا
فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ^(١) وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ
لَا يُؤْمِنُونَ ^(٢) » . وقال تعالى : « أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ

(١) « قُلِ انظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » : أى من الآيات
الدالة على وحدانية الله تعالى . « وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ » : أى الدلالات .
« وَالنُّذُرُ » : أى الرسل صلوات الله وسلامه عليهم .

(٢) سورة يونس آية ١٠١

فوقهم^(١) كيف بنيناها ، وزيناها ، وما دنا من فروج .
والأرض مددناها ، وألقينا فيها رواسي ، وأنبتنا فيها من
كل زوج بهيج . تبصرةً وذكرياً لكل عبد منيب .
ونزلنا من السماء ماءً مباركاً فأنبتنا به جناتٍ وحب الخصيد .
والنخل بالساقات لها طلع نضيد . رزقاً للعباد وأحيينا
به بلدة ميتة ، كذلك الخروج^(٢) ، وذم الذين لا يتفكرون
ولا ينظرون فقال تعالى : « وكأين من آية^(٣) في السموات
والأرض يمرّون عليها وهم عنها معرضون^(٤) » وطالب الخصوم

(١) « أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم » : أي نظر اعتبار وتفكر « كيف بنيناها » : أي رفعناها بلا عمد . « وزيناها » بالنجوم « وما دنا من فروج » أي شقوق تعيها « والأرض مددناها » : أي دحوناها « وألقينا فيها رواسي » جبلاً تثبتها « من كل زوج » : أي صنف من النبات « بهيج » أي حسن يسر الناظرين « تبصرة » أي فعلنا ذلك تبصيراً منا « وذكرياً » تذكيراً « لكل عبد منيب » رجع إلى طاعتنا « فأنبتنا به جنات » : أي بساتين « وحب الخصيد » : أي وحب الثبت المحصود . « والنخل بالساقات » : أي طوالاً لها طلع نضيد « متراكب بعضه فوق بعض » كذلك الخروج « : أي من القبور .

(٢) سورة ق آية ١١ .

(٣) « وكأين من آية » : أي وكم من آية دالة على وحدانية الله تعالى « يمرّون عليها » : أي يشاهدونها « وهم عنها معرضون » : أي لا يتفكرون فيها .

(٤) سورة يوسف آية ١٠٠

بالدليل والبرهان حتى فيما هو ظاهر البطلان ؛ تقديرًا للأدلة ، وإظهاراً لشرف الحجة . وقد ورد في الحديث أن بلالاً جاء يُؤذِنُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِصَلَاةِ الصُّبْحِ فَرَأَاهُ يَبْكِي فَسَأَلَهُ عَنْ سَبَبِ بَكَائِهِ . فَقَالَ : « وَيْحَكَ يَا بِلَالُ ! وَمَا يَمْنَعُنِي أَنْ أَبْكِيَ وَقَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيَّ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ « إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ^(١) » . ثُمَّ قَالَ : « وَيْلٌ لِمَنْ قَرَأَهَا وَلَمْ يَتَفَكَّرْ فِيهَا ! » رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي كِتَابِ « التَّفَكُّرِ » .

ومن هنا تعلم أن الإسلام لم يحجر على الأفكار ولم يحبس العقول ، وإن أرشدها إلى التزام حدّها ، وعرفها قلة علمها ، وندبها إلى الاستزادة من معارفها ، فقال تعالى : « وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ^(٢) » ، وقال تعالى : « وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ^(٣) » .

(١) « آيات لأولى الألباب » الذين يستعملون عقولهم في تأمل الدلائل . قال القرطبي : ختم تعالى هذه السورة بالأمير بالنظر والاستدلال في آياته إذ لا تصدر إلا عن حق قدير قدوس سلام غنى عن العالمين حتى يكون إيمانهم مستنداً إلى اليقين لا إلى التقليد . سورة آل عمران آية ١٩٠

(٢) سورة الإسراء آية ٨٥

(٣) سورة طه آية ١١٤

٤ - أقسام العقائد الإسلامية

أقسام العقائد
الإسلامية

العقائد الإسلامية تنقسمُ إلى أربعة أقسامٍ رئيسية ،
تحت كل قسم منها فروعٌ عدّة .

القسم الأول : الإلهيات . وتبحث فيما يتعلق بالإله سبحانه
وتعالى من حيث صفاته وأسمائه وأفعاله . ويلحق بها ما يستلزمه
اعتقادها من العبد لمولاه .

القسم الثاني : النبوءات . وتبحث في كل ما يتعلق بالأنبياء
صلوات الله وسلامه عليهم من حيث صفاتهم وعصمتهم ومهمتهم
وإلى الحاجة إلى رسالتهم . ويلحق بهذا القسم ما يتعلق بالأولياء
رضوان الله عليهم ، والمعجزة والكرامة ، والكتب السماوية .

القسم الثالث : الرُّوحانيّات . وتبحث فيما يتعلق بالعالم
غير المادى : كالملائكة عليهم السلام ، والجن ، والروح .

القسم الرابع : التسميّات . وتبحث فيما يتعلق بالحياة
البرزخية ، والحياة الأخروية : كأحوال القبر ، وعلامات
القيامة ، والبعث ، والموقف ، والحساب ، والجزاء .

القسم الأول - الإلهيات

١ - ذات الله تبارك وتعالى

اعلم يا أخى ، هداانا الله وإياك إلى الحق ، أن ذات الله
تبارك وتعالى أكبر من أن تحيطَ بها العقولُ البشريةُ ،
أو تدركها الأفكارُ الإنسانيةُ ؛ لأنها مهما بلغت من العلوِّ
والإدراك محدودة القوة ، محصورة القدرة . وسنفرد لك بحثاً
خاصا إن شاء الله تعالى تعلم منه مبلغ قصور العقل البشرى
عن إدراك حقائق الأشياء ، ولكن يكفي أن أذكرك بما نلمسه
الآن من أن عقولنا ، من أكبرها إلى أصغرها ، ننتفع بكثير من
الأشياء ولا تعلم حقائقها . فالكهربا ، والمغناطيس وغيرها ،
قوى نستخدمها وننتفع بها ولا نعلم شيئا من حقيقتها ، ولا يستطيع
أكبرُ عالم الآن أن يفيدك عنها بشيء ؛ على أن معرفة حقائق
الأشياء وذواتها لا يفيدنا بشيء ، ويكفي أن نعرف من
خواصها ما يعود بالفائدة علينا .

فإذا كان هذا شأننا في الأمور التى نلمسها ونحسها فما بالك
بذات الله تبارك وتعالى ؟ ! وقد ضل أقوام تكلموا فى ذات الله
تبارك وتعالى فكان كلامهم سببا لضلالمهم وفتنهم واختلافهم

لأنهم يتكلمون فيما لا يدركون تحديده ، ولا يقدرّون على معرفة
كثيره ؛ ولهذا نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التفكير
في ذات الله ، وأمر بالتفكير في مخلوقاته .

التفكير
في ذات الله

عن ابن عباس رضي الله عنهما أن قوماً تفكّروا في الله عز
وجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « تفكّروا في خلق
الله ، ولا تتفكّروا في الله ، فإنكم لن تقدّروا قدره »
قال العراقي : رواه أبو نعيم في الحلية بإسناد ضعيف ،
ورواه الأصبهاني في الترغيب والترهيب بإسناد أصح منه ،
ورواه أبو الشيخ كذلك ، وهو على كل حال صحيح المعنى .
وليس ذلك حجباً على حرية الفكر ، ولا جموداً
في البحث ، ولا تضيقاً على العقل ، ولكنه عصمة له من
التردى في مهاوى الضلالة ، وإبعاداً له عن معالجة أبحاث
لم تتوفر له وسائل بحثها ، ولا تحمل قوته ، مهما عظمت ،
علاجها . وهذه هي طريقة الصالحين من عباد الله العارفين
بعظمة ذاته ، وجلال قدره . سئل الشبلي^(١) رحمه الله تعالى

(١) هو أبو بكر دلف بن جحدر الشبلي . قال أبو القاسم القشيري :
بغدادى المولد والمنشأ ، وأصله من أسر وشنة ، صاحب الجنيد ومن في عصره
وكان نسيج وحده حلاً وظرفاً وعلماً ، مالكي المذهب ، عاش سبعاً وثمانين
سنة ، ومات سنة أربع وثلاثين وثلثمائة ، وقبره ببغداد . ولما تاب الشبلي
في مجلس « خير » النساج أتى دماوند وقال : كنت والى بلدكم فاجعلوني
في حل . ومجاهداته في بدايته فوق الحد .

عن الله تبارك وتعالى فقال : هو الله الواحدُ المعروف ، قبل الحدود وقبل الحروف . وقيل ليحيى بن معاذ^(١) : أخبرني عن الله عز وجل ؟ فقال : إلهٌ واحدٌ . فقيل له : كيف هو ؟ فقال : مَلِكٌ قادرٌ . فقيل له : أين هو ؟ فقال : هو بالمرصاد . فقال السائل : لم أسألك عن هذا . فقال : ما كان غير هذا كان صفة المخلوق ، فأما صفته فما أخبرتك عنه .
فاحصر همتك في إدراك عظمة ربك بالتفكير في مخلوقاته والتمسك بلوازم صفاته .

٢ — أسماء الله تبارك وتعالى

أسماء الله
الحسنى

إن الخالق المتصرف جل وعلا تعرّف إلى خلقه بأسماء وصفات تليق بجلاله ، يحسن بالمومن حفظها تبركاً بها ، وتلذّذاً بذكرها ، وتعظيماً لقدرها . وإليك الحديث الصحيح الذي جمعها ، فنعم المعلم حديثُ رسولِ الله صلى الله عليه وسلم ونعم المرشدُ والهادي لسانُ الوحي ، ومشكاة النبوة .

(١) هو أبو زكريا يحيى بن معاذ الرازي . قال القشيري : نسيج وحده في وقته ، له لسان في الرجا خصوصاً ، وكلام في المعرفة ، خرج إلى بلخ وأقام بها مدة ورجع إلى نيسابور ، ومات بها سنة ثمان وخمسين ومائتين . قال أحمد بن عيسى : سمعت يحيى بن معاذ يقول : كيف يكون زاهداً من لا ورع له ، تورع عما ليس لك ثم ازهد فيما لك . وقال يحيى : لا تربخ على نفسك بشيء أجل من أن تمتثلها في كل وقت بما هو أولى بها .

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لله تسعة وتسعون اسماً مائة إلا واحداً ^(١) » لا يحفظها أحد إلا دخل الجنة ، وهو وتر ^(٢) يحب الوتر » رواه البخارى ومسلم . وفى رواية للبخارى « من أحصاها » ورواه الترمذى وزاد : هو الله الذى لا إله إلا هو ، الرحمن الرحيم ، الملك ، القدوس ، السلام ، المؤمن ، المهيمن ، العزيز ، الجبار ، المتكبر ، الخالق ، البارى ، المصور ، الغفار ، القهار ، الوهاب ، الرزاق ، الفتاح ، العليم ،

(١) قوله صلى الله عليه وسلم « مائة إلا واحداً » قال الحافظ المسقلانى فى شرح البخارى : قال جماعة من العلماء الحكمة فى قوله « مائة إلا واحداً » بعد قوله « تسعة وتسعون » أن يقرر ذلك فى نفس السامع جمعا بين جهتي الإجمال والتفصيل ، أو دفعا لتصحيح الخطأ والسعي .

(٢) قوله صلى الله عليه وسلم « وهو وتر » : أى أنه تبارك وتعالى الواحد الذى لا نظير له فى ذاته ولا انقسام . وقوله صلى الله عليه وسلم « يحب الوتر » قال القرطبي : الظاهر أن الوتر هنا للجنس ؛ إذ لا معهود جرى ذكره حتى يحمل عليه ، فيكون معناه أنه يحب كل وتر شرعه . ومعنى محبته له أنه أمر به وأثاب عليه ، ويصلح ذلك لعموم ما خلقه وترا من مخلوقاته ، أو معنى محبته له أنه خصصه بذلك الحكمة يعلمها . ويحتمل أن يريد بذلك وترا بعينه وإن لم يجر له ذكر . ثم قال بعد كلامه ويظهر لى وجه آخر وهو أن الوتر يراد به التوحيد ، فيكون المعنى إن الله فى ذاته وكلامه وأفعاله ، واحد يحب التوحيد ؛ أى أن يوحد ويعتقد انفراده بالآلوهية دون خلقه ، فيتم أول الحديث وآخره ، والله أعلم .

القاضُ ، الباسِطُ ، الخافِضُ ، الرافِعُ ، المعِزُّ ، المنزلُ ،
 السميعُ ، البصيرُ ، الحكَمُ ، العدلُ ، اللطيفُ ، الخبيرُ ،
 الحليمُ ، العظيمُ ، الغفورُ ، الشَّكورُ ، العليُّ ، الكبيرُ ،
 الحفيظُ ، المقيتُ ، الحسيبُ ، الجليلُ ، الكريمُ ،
 الرقيبُ ، المجيبُ ، الواسعُ ، الحكيمُ ، الودودُ ، المجيدُ ،
 الباعثُ ، الشهيدُ ، الحقُّ ، الوكيلُ ، القويُّ ، المتينُ ،
 الوليُّ ، الحميدُ ، المحصي ، المبدى ، المعيدُ ، المحيى ، المميتُ
 الحيُّ ، القيُّومُ ، الواجدُ ، الماجدُ ، الواحدُ ، الصمدُ ،
 القادرُ ، المقتدرُ ، المقدمُ ، المؤخرُ ، الأولُ ، الآخرُ ،
 الظاهرُ ، الباطنُ ، الوالى ، المتعالى ، البرُّ ، التوابُ ، المنتقمُ ،
 العفوُّ ، الرؤوفُ ، مالكُ الملكِ ، ذو الجلالِ والإكرامِ ،
 المقسطُ ، الجامعُ ، الغنى ، المغنى ، المانعُ ، الضارُّ ،
 النافعُ ، النورُ ، الهادي ، البديعُ ، الباقي ، الوارثُ ،
 الرشيدُ ، الصبورُ .

معاني بعض هذه الأسماء الكريمة

معاني
 أسماء الله

« الْقُدُّوسُ » المطوَّرُ من العيوبِ . « السَّلَامُ » الأمان
 خَلْقِهِ ، أَوْ هُوَ السَّالِمُ من العيوبِ ، « الْمُؤْمِنُ » المصدقُ
 وَعَدَهُ خَلْقِهِ وَالْمُؤْمِنُ لَهُمْ مِنْ عَذَابِهِ . « الْمُهِيمُنُ » المسيطرُ

المتصرفُ ، أو الشهيدُ الرقيبُ . « العزيزُ » القاهرُ الغالبُ .
« الجبارُ » المنفذُ لأوامره . « المتكبرُ » العالى عن صفات
الخلق المتفرّدُ بصفات عظمتِهِ « البارى » الخالقُ وهو فى
خلق ذى الروح أظهر . يقال : بارىءُ النَّسمِ وخالقُ السموات
والأرض . « المُقيتُ » العالمُ العارفُ « الحسيبُ » الكافى
لخلقِهِ . « المحصى » هو الذى أحصى كل شىء بعلمِهِ فلا
يفوته شىء من الأشياء . « البرُّ » التعطفُ على عباده ببرِّهِ
ولطفِهِ . . « المقسطُ » العادلُ فى حكمهِ . « الرشيدُ » الذى
يرشدُ الخلق إلى مصالحهم . « الصبور » هو الذى لا يعاجلُ
العصاةَ بالانتقامِ منهم .

بحوث تتعلق بأسماء الله الحسنى

١ — الأسماء الزائدة عن التسعة والتسعين

هذه التسعة والتسعون ليست كل ما ورد في أسماء الله
تبارك وتعالى ، بل وردت الأحاديث بغيرها من الأسماء .
فقد ورد في هذا الحديث من رواية أخرى « الحَنَّانُ »
« المَنَّان » « البديع » ، وورد كذلك من أسمائه تعالى
« الْمُغِيثُ » ، و « الكفيلُ » ، و « ذو الطَّوْلِ » ،
و « ذو المعارِج » و « ذو الفضلِ » ، و « الخلاقُ » .
قال أبو بكر بن العربي في شرح الترمذی حاكياً عن
بعض أهل العلم : إنه جمع من الكتاب والسنة من أسمائه
تعالى ألف اسم . وفي كلام صاحب « القصد المجرّد »
ما يفيد ذلك ، وأشار إلى ذلك الشوكاني في « تحفة
الذاكرين » ثم قال : وأنهض ما ورد في إحصائها الحديث
المذكور وفيه الكفاية .

٢ — الأسماء التي وردت فيها ألفاظ على أنها أسماء لله

تعالى على المجاز .

أسماء الله
مجازية

ثم اعلم أن بعض الأحاديث وردت فيها ألفاظ على
أنها أسماء لله تعالى ، ولكن قرأنا الحال وأصل الوضع

يدل على غير ذلك ، فاعلم أن ذلك من قبيل الجاز
لِلْحَقِيقَةِ ، ومن قبيل تسمية الشيء باسم غيره لعلاقة بينهما
أو على تقدير بعض المحذوفات . مثال ذلك الحديث الذي
رواه أبو هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال : « لَا تَسُبُّوا الدَّهْرَ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ » رواه
مسلم ، وحديث عائشة رضى الله عنها : « دَعُوهُ يَبْنَ فَإِنَّ
الْأَنْبِيَاءَ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى يَرْتَاحُ إِلَيْهِ الْمَرِيضُ »
ذكره الجلال السيوطي في الجامع الصغير عن الرافعي وحسنه ،
وليس هو من رواية مسلم ، ولا من حديث أبي هريرة كما
يخطئ بعض الناس ، ومنه ما ورد في إطلاق اسم رمضان
على الحق تبارك وتعالى في بعض الآثار .

فكل هذه لا يراد منها ظواهرها وحقيقة الإطلاق ، بل
المقصود في الأول مثلا : فإن الله هو المسبب لحوادث الدهر
فلا يصح أن ينسب إلى الدهر شيء ولا أن يسب ويذم^(١) ؛
وفي الثاني : فإن الأنبياء أئمة الله تعالى يرتاح إليهم المريض
وهكذا في المعاني التي تدل عليها قرائن الأحوال .

(١) وقال النووي في شرح مسلم : أي لا تسبوا فاعل النوازل فإنكم إذ
سببتم فاعلها وقع السب على الله تعالى لأنه هو فاعلها ومنزلها ، وأما الدهر
الذي هو الزمان فلا فعل له ، بل هو مخلوق من جملة خلق الله تعالى .

٣ — التوقيف في أسماء الله تعالى وصفاته

واعلم أن جمهور المسلمين على أنه لا يصح أن نطلق على الله تبارك وتعالى اسماً أو وصفاً لم يرد به الشرع ، بقصد اتخاذ اسم له تعالى وإن كان يشعر بالكمال . فلا يصح أن نقول : مهقدس الكون الأعظم ، ولا أن نقول مثلاً : المدير العام لشئون الخلق ، على أن تكون هذه أسماء أو صفات له تعالى يصطلح عليها ، ويتفق على إطلاقها عليه تعالى ، ولكنها إن جاءت في عرض الكلام لبيان تصرفه تعالى من باب التقريب للأفهام فلا بأس ، والأولى العدول عن ذلك تأدياً مع الحق تبارك وتعالى .

٤ — العلمية والوصفية في هذه الأسماء

وهذه الأسماء المتقدمة منها علم واحد وُضع للذات القدسية وهو لفظ الجلالة : الله ، وباقيها كلها ملاحظ فيها معنى الصفات ؛ ولهذا صح أن تكون أخباراً للفظ الجلالة . وهل هو مشتق أو غير مشتق ؟ مسألة خلافية ، لا يترتب عليها أمرٌ عمليٌّ ، وحسبنا أن نعلم أن اسم الذات هو هذا الاسم المفرد وبقية الأسماء مشربة بالوصفية ، وفي هذا الكفاية .

التوقيف
في أسماء الله

العلمية والوصفية
في أسماء الله

٥ - خواص أسماء الله الحسنى

يذكر البعض أن لكل اسم من أسماء الله تعالى، خواص وأسراراً تتعلق به على إفاضة فيها أو إيجاز، وقد يتغالى البعض فيتجاوز هذا القدر إلى زعم أن لكل اسم خادماً روحانياً يخدم من يواظب على الذكر به، وهكذا؛ والذي أعلمه في هذا، وفوق كل ذي علم عليم، أن أسماء الله تعالى الفاظة مشرفة لها فضل على سائر الكلام، وفيها بركة، وفي ذكرها ثواب عظيم، وأن الإنسان إذا واظب على ذكر الله تعالى طهرت نفسه، وصفت روحه، ولا سيما إذا كان ذكره بحضور قلب وفهم للمعنى. أما ما زاد على ذلك فلم يرد في كتاب ولا سنة، وقد نهينا عن الغلو في دين الله تعالى، والزيادة فيه، وحسبنا الاقتصار على ماورد.

خواص
أسماء الله

٦ - اسم الله الأعظم

ورد ذكر اسم الله الأعظم في أحاديث كثيرة؛ منها:

١ - عن بريدة رضى الله عنه قال: سمع النبي صلى

الله عليه وسلم رجلاً يدعو وهو يقول: اللهم إني أسألك بأني أشهد أنك أنت الله لا إله إلا أنت، الأحد

اسم الله
الأعظم

الْحَمْدُ^(١) الذى لم يبد ولم يولد ، ولم يكن له كفواً أحدٌ
 قال : فقال : « والذى نفسى بيده لقد سأل الله باسمه
 الأعظم^(٢) ، الذى إذا دُعِيَ به أجاب ، وإذا سُئِلَ به
 أعطى » رواه أبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه .
 وقال المنذرى : قال شيخنا أبو الحسن المقدسى : هو
 إسناد لا مطعن فيه ، ولا أعلم أنه روى فى هذا الباب
 حديث أجودُ إسناداً منه . وقال الحافظ ابن حجر : هذا
 الحديث أرجحُ ماورد فى هذا الباب من حيث السند .

٢ — عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : دخل
 النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَسْجِدَ وَرَجُلٌ قَدْ صَلَّى^(٣) وَهُوَ يَدْعُو
 ويقول فى دعائه : اللَّهُمَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، أَنْتَ الْمَنَّانُ ،

(١) « الصمد » : أى المقصود فى الخوائج . « ولم يكن له كفواً أحدٌ » : أى ولم يكن له أحد مكافئاً ومماثلاً .

(٢) « لقد سأل الله باسمه الأعظم » قال الطيبي : فيه دلالة على أن الله تعالى اسماً أعظم إذا دعى به أجاب ، وأن ذلك مذكور ههنا ، ووجه حجة على من قال : كل اسم ذكر بإخلاص تام مع الإعراض عما سواه هو الاسم الأعظم ؛ إذ لا شرف للحروف ، وقد ذكر فى أحاديث آخر مثل ذلك وفيها أسماء ليست فى هذا الحديث إلا أن لفظ الله مذكور فى السكك فيستدل بذلك على أنه الاسم الأعظم .

(٣) « دخل النبي صلى الله عليه وسلم المسجد ورجل قد صلى » قال النووى قال الخطيب هذا الرجل أبو عياش زيد بن الصامت الأنصارى الزرقى

بديع السموات والأرض ، ذا الجلال والإكرام^(١) . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « أتدعون بهم دعا الله ؟ دعا الله باسمه الأعظم الذي إذا دُعِيَ به أجاب ، وإذا سئِلَ به أعطى » . رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه .

٣ - عن أسماء بنت يزيد رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : اسمُ الله الأعظمُ في هاتين الآيتين « وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ . وَفَاتِحَةُ آلِ عِمْرَانَ : آمَنَّا بِاللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْخَلْقُ الْقَيُّومُ » . رواه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه . وقال الترمذي : حديث حسن صحيح .

٤ - عن سعد بن مالك رضي الله عنه قال : سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم يقول : « هل أدلكم على اسمِ الله الأعظم ، الذي إذا دُعِيَ به أجاب ، وإذا سئِلَ به أعطى ؟ الدعوة التي دعا بها يونسُ حيث نادى في الظلماتِ الثلاثِ : لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ، سُبْحَانَكَ ! إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ » . فقال رجلٌ : يا رسولَ الله هل كانت ليونسَ

(١) « ذا الجلال والإكرام » : أي ياذا العظمة والكبرياء ، وذا الإكرام لأوليائك .

(٢) « في الظلمات الثلاث » : ظلمة الليل ، وظلمة بطن الحوت ، وظلمة البحر .

خاصة أم المؤمنين عامة ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَلَا تَسْمَعُ قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : « فَفَجَّيْنَاهُ مِنْ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ » رواه الحاكم .

فأنت ترى من هذه الأحاديث ومن غيرها أنها لم تعين الاسمَ الأعظمَ بالذاتِ ، وأنَّ العلماءَ يختلفون في تعيينه لاختلافهم في ترجيح الأحاديث بعضها على بعض ، حتى اختلفوا على نحو الأربعين قولاً . والذي نأخذه من هذه الأحاديث الشريفة ، ومن أقوال الثقات من رجالِ الملة أن الاسمَ الأعظمَ دعاء مركب من عدة أسماء من أسمائه تعالى إذا دعا به الإنسان ، مع توفر شروط الدعاء المطلوبة شرعاً استجاب الله له ، وقد صرحت به الأحاديثُ الشريفةُ في عدة مواضع .

وإذا تقرر هذا فما يدعيه بعضُ الناس من أنه سرٌّ من الأسرارِ يمنح لبعض الأفراد ، فيفتحون به المغلقات ، ويخرقون به العادات ، ويكون لهم به من الخواص ما ليس لغيرهم من الناس ، أمرٌ زائدٌ على ما ورد عن الله ورسوله . وإذا احتج هؤلاء البعض بالآيةِ الكريمةِ وهي قوله تعالى « قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ

علم من الكتابِ أنا آتيك به قبل أن يرتدَّ إليك طرفك^(١) على القول بأن معنى : « عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ » أنه اسمُ اللهِ الأعظمُ ، نقول لهم : قد صرح المفسِّرون بأن ذلك المدعو به كان : يا حَيُّ يا قَيُّوْمُ ، أو : اللهُ لا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّوْمُ . وادعى بعضهم أنه سرياني لفظه (آهيا شراهيا) ، وهي دعوى بغير دليل ، فلم يخرج الأمرُ عما ورد في الأحاديثِ الصحيحة .

وخلاصةُ البحثِ أن بعضَ الناسِ واعوا بالمعمَّيات ، وادعاء الخصوصياتِ ، والزيادة في المآثوراتِ ، فقالوا ما لم يرد في كتابٍ ولا سنةٍ ، وقد نهينا عن ذلك نهياً شديداً ، فلنقف مع المآثور .

صفات الله تعالى

١ - صفات الله تبارك وتعالى في نظر العقل العليم

صفات الله
في نظر العقل

أنت إذا نظرت إلى هذا الكون وما فيه من بدائع الحكم ،
وغرائب المخلوق ودقيق الصنع ، وكبير الإحكام ، مع العظمة
والاتساع ، والتناسق والإبداع ، والتجدد والاختراع ؛ ورأيت
هذه السماء الصافية بكواكبها وأفلاكها وشموسها وأقمارها
ومداراتها ؛ ورأيت هذه الأرض بنباتاتها وخيراتها ومعادنها
وكنوزها وعناصرها وموادها ، ورأيت عالم الحيوان وما فيه
من غريب الهداية والإلهام ؛ بل لو رأيت تركيب الإنسان وما
احتواه من أجهزة كثيرة ، كل يقوم بعمله ، ويؤدي وظيفته ،
ورأيت عالم البحار وما فيه من عجائب وغرائب ، وعرفت القوى
الكونية وما فيها من حكم وأسرار من كهرباء ، ومغناطيس
وأثير ، وراديوم ، ثم انتقلت من النظر إلى ذوات العالم
وأوصافها ، إلى الروابط والصلات فيما بينها ، وكيف أن
كلا منها يتصل بالآخر اتصالاً محكماً وثيقاً بحيث يتألف من
مجموعها وحدة كونية كل جزء منها يخدم الأجزاء الأخرى
كما يخدم العضو في الجسم الواحد بقية الأعضاء ، خرجت
من كل ذلك ، من غير أن يأتيك دليل أو برهان ، أو

وحى " أو قرآن " ، بهذه العقيدة النظرية السهلة وهى : أن لهذا الكون خالقاً صانعاً مُوجداً ، وأن هذا الصانع لابد أن يكون عظيماً فوق ما يتصور العقل البشرى الضعيف من العظمة ، وقادراً فوق ما يفهم الإنسان من معانى القدرة ، وحياً بأكل معانى الحياة ، وأنه مستغن عن كل هذه المخلوقات ؛ لأنه كان قبل أن تكون ، وعليماً بأوسع حدود العلم ، وأنه فوق نواميس هذا الكون لأنه واضعها ، وأنه قبل هذه الموجودات لأنه خالقها ، وبمدها لأنه الذى سيحكم عليها بالعدم ؛ وإجمالاً سترى نفسك مملوءاً بالعقيدة بأن صانع هذا الكون ومدبره : متصف بكل صفات الكمال فوق ما يتصورها العقل البشرى الصغير ، ومنزه عن كل صفات النقص ؛ وسترى هذه العقيدة وحى وُجدانك لوجدانك ، وشعور نفسك لنفسك : « فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ ^(١) » . ونسوق إليك بعد هذه المقدمة بعض غرائب الحوادث فى هذا الكون ، وسترى أنها ، على قلتها ، بالنسبة لعظمة الكون وما فيه من دقة وإحكام ، ستكون كافية لأن تشعر فى نفسك بما قدمت لك .

الملاحظة الأولى : هذا الهواء الذى نستنشق مركب من عدة عناصر ، منها جزءان هامين : جزء صالح لتنفس الإنسان ويُسمى باصطلاح الكيميائيين الأوكسجين ، وجزء ضار به ويُسمى الكربون . فمن دقائق الارتباط بين وحدات هذا الوجود المعجز أن هذا الجزء الضار بالإنسان يتنفسه النبات وهو نافع له ، ففي الوقت الذى يكون الإنسان فيه يستنشق الأوكسجين ويطرد الكربون يكون النبات يعمل عكس هذه العملية ، فيستنشق الكربون ويطرد الأوكسجين . فانظر إلى الرابطة التعاونية بين الإنسان والنبات فى شيء هو أهم عناصر الحياة عندهما ، وهو التنفس ، وقل لى ، بعد ذلك ، هل يفعل هذا فى الكون العظيم غير عظيم قادر واسع العلم ، دقيق الحكمة ؟ .

الملاحظة الثانية : أنت تأكل الطعام وهو يتركب من عدة عناصر نباتية أو حيوانية ، يقسمها العلماء إلى مواد زلالية ، أو نشوية ، أو دهنية مثلا ، فترى أن الريق يهضم بعض المواد النشوية ، ويذيب المواد السكرية ونحوها مما يقبل الدوبان ، والمعدة يهضم عصيرها المواد

الزُّلالية كاللحم وغيره ، والصفراء المنفرزة من الكبد تهضم الدهنيات ، وتجزئها إلى أجزاء دقيقة يمكن امتصاصها ، ثم يأتى البنكرياس بعد ذلك فيفرز أربع عصارات تتولى كل واحدة منها تقيم الهضم فى عنصر من العناصر الثلاثة النشوية ، أو الزُّلالية ، أو الدهنية ، والرابعة تحول اللبن إلى جبن . فتأمل هذا الارتباط العجيب بين عناصر الجسم البشرى ، وعناصر النبات والحيوان والأغذية التى يتغذى بها الإنسان ! .

الملاحظة الثالثة : ترى الزهرة فى النبات فترى لها أوراقاً جميلةً جذابةً ملونةً بألوانٍ بهجةً ، فإذا سألت علماء النبات عن الحكمة فى ذلك ، أجابوك بأن هذا إغواء للنحل وأشباهه من المخلوقات التى تمتص رحيق الأزهار لتسقط على الزهرة ، حتى إذا وقفت على عيدانها علفت حبوب اللقاح بأرجلها ، وانتقلت بذلك من الزهرة الذَّكَر إلى الزهرة الأنثى فيتم التلقيح . فانظر كيف جعلت هذه الأوراق الجميلة فى الزهرة حلقة اتصال بين النبات والحيوان حتى يستخدم النبات الحيوان فى عملية التلقيح الضرورية للإثمار والإنتاج ! .

كل ما في الـكون ينبثق بوجودِ حكمةٍ عاليةٍ ، وإرادةٍ ساميةٍ ، وسيطرةٍ قويةٍ ، ونواميسٍ في غايةِ الدقةِ والإحكامِ يسير عليها هذا الوجود . وربُّ هذهِ الحكمةِ ، وصاحبُ هذهِ العظمةِ ، وواضعُ هذهِ النواميسِ هو : الله .

وقد أفاضَ القرآنُ في ذلك ، وفي افتِ الأنظارِ إلى هذهِ الحكيمِ البارعةِ ، والأسرارِ العاليةِ ، فلا تكادُ تخلو سورةٌ من سورِهِ من ذكرِ آلاءِ الله ونعمه ، ومظاهرِ قدرته وحكمته ، وحثِّ الناسِ على تجديدِ النظرِ في ذلك ، ودوامِ التفكيرِ فيه .

قال تعالى : « وَمِنْ آيَاتِهِ ^(١) أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ، ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ . وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً ؛ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ . وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَاخْتِلَافُ أَلْوَانِكُمْ ^(٢) » ؛

(١) « وَمِنْ آيَاتِهِ » : أى ومن آياتِ الله تبارك وتعالى الدالة على قدرته . « ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ » : أى تنتشرون في الأرض تصرفون فيها هو قوام معاشكم .

(٢) « وَاخْتِلَافُ أَلْوَانِكُمْ » : أى اختلاف لوانكم من عربية وعجمية وغيرهما ، واختلاف ألوانكم من بياض وسواد وغيرهما وأنتم أولاد رجل واحد وامرأة واحدة .

إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ^(١) . وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ
وَالنَّهَارِ ، وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ^(٢) ؛ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ
لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ . وَمِنْ آيَاتِهِ يَرْيَكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا^(٣) ؛
وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ؛
إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ^(٤) .

وقال تعالى : « اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ فَتُثِيرُ
سَحَابًا^(٥) فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ ، وَيَجْعَلُهُ كِفَافًا ،
فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ ، فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ
مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ . وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنَزَّلَ
عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِينَ . فَانْظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَةِ اللَّهِ كَيْفَ

(١) « إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ » بفتح اللام وكسرها : أى ذوى
العقول وأولى العلم .

(٢) « وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ » : أى تصدوسكم فى طلب المعيشة
بإرادته . « إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ » : أى سماع تدبير واعتبار .
(٣) « وَمِنْ آيَاتِهِ يَرْيَكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا » : أى خوفاً للمسافر
من الصواعق وطمعا للعقيم فى المطر .

(٤) سورة الروم آية ٢٤

(٥) « فَتُثِيرُ سَحَابًا » : أى تزعجه « وَيَجْعَلُهُ كِفَافًا » : أى قطعاً متفرقا
« فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ » : أى من وسطه . « إِذَا هُمْ
يَسْتَبْشِرُونَ » : أى يفرحون بنزول المطر عليهم . « وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ
أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِينَ » : أى ليائسين من نزوله .

يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ؛ إِنَّ ذَلِكَ لَمَحْيِي الْمَوْتَى ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ^(١) .

وغير ذلك كثير في سورة الرَّعْدِ ، وَالْقَصَصِ ، وَالْأَنْبِيَاءِ ، وَالنَّمْلِ ، وَقَ ، وغيرها من سور القرآن الكريم .

٢ — مجمل صفات الله في القرآن .

أشارت آيات القرآن الكريم إلى بعض الصفات الواجبة لله تعالى ، والتي يقتضيها كمال الألوهية . وإليك بعض هذه الآيات الكريمة :

١ — قال الله تعالى : « اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ، ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ، وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ، يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ . وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ ^(٢) ، وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ ، وَأَنْهَارًا ، وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ ^(٣) ، يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ ؛ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ

(١) سورة الروم آية ٥٠ .

(٢) « وهو الذي مد الأرض » : أى بسطها طولاً وعرضاً . « وجعل

فيها رواسي » : أى جبالاً ثوابت .

(٣) « جعل فيها زوجين اثنين » : أى من كل نوع . يغشى الليل

النهار » : أى ينطى الليل بظلمته النهار .

لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ . وفي الأرضِ قِطَاعٌ مَتَجَاوِرَاتٌ ، وَجَنَّاتٌ
مِنْ أَعْنَابٍ ، وَزُرْعٌ ، وَنَخِيلٌ صِنَوَانٌ وَغَيْرُ صِنَوَانٍ ^(١) يُسْقَى
بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفُضْلٌ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ ^(٢) إِنَّ
فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ . وقال تعالى : « وهو
الذي أنشأ لكم السمع والأبصار والأفئدة قليلاً ما تشكرون ،
وهو الذي ذرأكم ^(٣) في الأرض وإليه تُحْشَرُونَ ، وهو الذي
يُنْحِي وَيُمِيتُ ، وله اختلاف الليل والنهار أفلا تعقلون ! » ^(٤) .
فكلُّ هذه الآياتِ تَدِينُكَ بوجودِ الله تبارك وتعالى ،
وتستدل عليه بما ترى من تصرفاته في شئونِ هذا الكونِ
المعجيب .

٣، ٢ — قال الله تعالى : « هو الأولُ والآخرُ » ^(٥) ، والظاهرُ

قدم الله
تعالى وبقاؤه

- (١) « ونخيل صنوان وغير صنوان » : جمع صنو وهو : النخلات
والنخلتان يجمعهن أصل واحد وتتشعب منه رهوس فتصير نخلا .
(٢) « ونفضل بعضها على بعض في الأكل » . الأكل : الشر ، يعني الحلو
والحامض ، وهو من دلائل قدرة الله تعالى . سورة الرعد آية ٤
(٣) « وهو الذي ذرأكم » : أي خلقكم . « وإليه تحشرون » :
أي تجمعون يوم القيامة لأجزاء .
(٤) سورة المؤمنون آية ٨٠

(٥) « هو الأول » : أي قبل كل شيء . بلا بداية « والآخر » بعد
كل شيء . بلانهاية « والظاهر » بالأدلة عليه « والباطن » عن إدراك الحواس .

والباطن ، وهو بكل شيء عليم^(١) . وقال تعالى : « ولا تدع مع الله إلهاً آخر ، لا إله إلا هو ، كل شيء هالِكٌ إلا وجهه ، له الحكم وإليه ترجعون^(٢) » . وقال تعالى : « كلٌّ من عليها فان ، ويبقى وجه ربك ، ذو الجلال والإكرام^(٣) » .
وفي هذه الآيات الكريمة إشارة إلى صِفَتَي القديم ، والبقاء لله تبارك وتعالى .

مخالفة الله
للحوادث

٤ — قال الله تعالى : « قل هو الله أحد ، الله الصمد^(٤) » لم يلد ولم يولد ، ولم يكن له كفواً أحد^(٥) » . وقال تعالى : « فاطر السموات والأرض^(٦) جعل لكم من أنفسكم أزواجاً ومن الأنعام أزواجاً ، يذروكم فيه ، ليس كمثل شيء ، وهو السميع البصير^(٧) » .

(١) سورة الحديد آية ٣

(٢) سورة القصص آية ٨٨

(٣) سورة الرحمن آية ٢٧

(٤) « الله الصمد » : أى المقصود فى الحوائج على الدوام .

(٥) « ولم يكن له كفواً أحد » : أى ولم يكن له أحد مكافئاً ومماثلاً تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً . سورة الإخلاص .

(٦) « فاطر السموات والأرض » : أى خالقهما على غير مثال سبق .

« جعل لكم من أنفسكم أزواجاً » : أى حيث خلق حواء من ضلع آدم .

« ومن الأنعام أزواجاً » : أى ذكوراً وإناثاً .

(٧) سورة الشورى آية ١١

وفي ذلك إشارة إلى مخالفته تبارك وتعالى للحوادث من خلقه ، وتنزُّهه عن الولد والوالد والشبيه والنظير .

قيام الله تعالى
بنفسه

٥ — قال الله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ ، وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ^(١) » . وقال تعالى : « مَا أَشْهَدُتُهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلُقَ أَنْفُسَهُمْ ^(٢) ، وَمَا كُنْتُ مَتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا ^(٣) » .

وفي ذلك إشارة إلى قيامه تعالى بنفسه واستغائه عن خلقه مع حاجتهم إليه . .

وحدانية الله
تعالى

٦ — قال الله تعالى : « وَقَالَ اللَّهُ : لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ ، فَإِيَّايَ فَارْهَبُونَ ^(٤) . وَلَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا ^(٥) ، أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ ؟ ! وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ، ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ

(١) سورة فاطر آية ١٥

(٢) « وَلَا خَلَقَ أَنْفُسَهُمْ » أي لم أشهد بعضهم خلق بعض . « وَمَا كُنْتُ مَتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا » : أي أعوانًا في الخلق .

(٣) سورة الكهف آية ٥١

(٤) « فَإِيَّايَ فَارْهَبُونَ » : أي خافون دون غيري .

(٥) « وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا » : أي دائماً .

تجأرون^(١) . وقال تعالى : « لقد كفر الذين قالوا : إن الله ثالث ثلاثة ، وما من إله إلا إله واحد ، وإن لم ينتهوا عما يقولون ليمسن الذين كفروا منهم عذاب أليم . أفلا يتوبون إلى الله ويستغفرونه ؟ ! والله غفور رحيم^(٢) » .
وقال تعالى : « أم اتخذوا آلهة من الأرض هم ينشرون^(٣) . لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا ، فسبحان الله رب العرش عما يصفون . لا يسأل عما يفعل وهم يسألون . أم اتخذوا من دونه آلهة ؟ ! قل : هاتوا برهانكم ! هذا ذكر من معي^(٤) وذكر من قبلي ، بل أكثرهم لا يعلمون الحق فهم معرضون . وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون^(٥) » . وقال تعالى : « قل : لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعلمون ؟ سيقولون : لله ،

(١) « فإليه تجأرون » : أي ترفعون أصواتكم بالاستغاثة والدعاء ولا تدعون غيره . سورة النحل آية ٣٠

(٢) سورة المائدة آية ٧٤

(٣) « هم ينشرون » : أي يحبون الموتى ، ولا يكون إله إلا من يحيي الموتى .

(٤) « هذا ذكر من معي » : أي أمي وهو القرآن . « وذكر من قبلي » من الأمم وهو التوراة والإنجيل وغيرهما من كتب الله تعالى ، ليس في واحد منها أن مع الله إلهاء قالوا ، تعالى الله عن ذلك .

(٥) سورة الأنبياء آية ٢٥

قل أفلا تذكرون ؟! قل : مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ
الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ؟! سَيَقُولُونَ : لِلَّهِ . قل : أفلا تَتَّقُونَ ؟! قل :
مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ ^(١) وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ
إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ؟! سَيَقُولُونَ : لِلَّهِ . قل : فَأَنَّى تُشْحَرُونَ ^(٢) ؟!
بل أتيناكم بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ . مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ ،
وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ ، إِذَا لَذَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ ^(٣)
وَلَعَلَّا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ ، سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ . عَالِمُ
الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ^(٤) . « وَقَالَ تَعَالَى :
« قُلْ : الْحَمْدُ لِلَّهِ ، وَاسْلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى ، اللَّهُ
خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ . أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ، وَأَنْزَلَ
لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ ^(٥) مَا كَانَ
لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا ، أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ ؟! بل هم قوم يَعْدِلُونَ .

(١) « مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ » : أى ملك كل شيء والناء

للمبالغة . « وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ » : أى يحصى ولا يحصى عليه .

(٢) « فَأَنَّى تُشْحَرُونَ » : أى تخدعون وتصرفون عن الحق وعبادة

الله وحده : أى كيف يخيل لكم أنه باطل .

(٣) « إِذَا لَذَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ » : أى انفرده ومنع الآخر من

الاستيلاء عليه « وَلَعَلَّا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ » مغالبة كفعل ملوك الدنيا .

(٤) سورة المؤمنون آية ٩٢

(٥) « فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ » جمع حديقة وهى البستان الذى

عليه حائط . والبهجة : الحسن والجمال .

أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَاراً^(١) ، وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَاراً ، وَجَعَلَ
لَهَا رَواسِي ، وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزاً ، أَلَيْهَ مَعِ اللَّهُ ؟ !
بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ، أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ^(٢) ،
وَيَكْشِفُ السُّوءَ ، وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ^(٣) ، أَلَيْهَ مَعِ اللَّهُ ؟ !
قَلِيلًا مَا تَذْكُرُونَ . أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ^(٤) ،
وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ^(٥) ، أَلَيْهَ مَعِ
اللَّهُ ؟ ! تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ . أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ،
وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، أَلَيْهَ مَعِ اللَّهُ ؟ ! قُلْ :
هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ^(٥) .

إلى غير ذلك من الآيات التي تثبت أنه تعالى واحدٌ
في ذاته ، واحدٌ في صفاته ، واحدٌ في أفعاله وتصرفاته ،
لا رب غيره ، ولا إله سواه .

(١) « أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَاراً » : أى لا تميد بأهلها . « وَجَعَلَ لَهَا
رَواسِي » : أى جبالاً أثبت بها الأرض . « وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزاً » :
أى بين العذب والملح لا يمتلئ أحدهما بالآخر .

(٢) « أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ » : أى المكروب الذى منه الضر .
« وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ » : أى سكانها يهلك قوما وينشئ آخرين .
(٣) « أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ » : أى يرشدكم إلى مقاصدكم
بالنجوم ليلاً وبعلامات الأرض نهاراً .

(٤) « وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ » : أى أمام المطر .

(٥) سورة النمل آية ٦٤

٧ — قال الله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ
مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِّنْ نُطْفَةٍ^(١) ثُمَّ مِّنْ
عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ ، لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ ، وَنُقَرِّئُ
فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ، ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ،
ثُمَّ لَتَبْلَغُوا أَشَدَّكُمْ ، وَمِنْكُمْ مَّنْ يُّتَوَفَّى ، وَمِنْكُمْ مَّنْ يُّرَدُّ
إِلَى أَزْدَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا ، وَتَرَى
الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ
وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ؛ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ ،
وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَى ، وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ، وَأَنَّ السَّاعَةَ
آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا ، وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ^(٢) » .
وقال تعالى : « مَا أَشْهَدُهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلَقَ

(١) « فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِّنْ نُطْفَةٍ » : أى خلقنا آدم عليه السلام من تراب ثم خلقنا ذريته من نطفة من مَنى « ثُمَّ مِّنْ عَلَقَةٍ » أى دم جامد « ثُمَّ مِّنْ مُّضْغَةٍ » وهى لحمة قدر ما يعضغ « مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ » : أى مصورة تامة الخلق وغير تامة الخلق . « ثُمَّ لَتَبْلَغُوا أَشَدَّكُمْ » : أى نعمركم لتبلغوا أشدكم ، أى الكمال والقوة وهو ما بين الثلاثين إلى الأربعين سنة . « وَمِنْكُمْ مَّنْ يُّرَدُّ إِلَى أَزْدَلِ الْعُمُرِ » : أى أخيه من الهرم والحرف . « وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً » : أى يابسة لا تنبت شيئاً . « فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ » : أى تحركت وارتفعت وزادت . « وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ » : أى من كل صنف حسن .

أنفسهم ، وما كنتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَصُدًا^(١) » . وقال تعالى :
 « ولقد خلقنا السمواتِ والأرضَ وما بينهما في ستةِ أيامٍ ،
 وما مسَّنا من لُغُوبٍ^(٢) » . وقال تعالى : « وهو الذي مَرَجَ
 الْبَحْرَيْنِ^(٣) هذا عَذْبٌ فُرَاتٌ ، وهذا مِلْحٌ أُجَاجٌ ، وجعلَ
 بينهما برزخاً وحِجْراً مَحْجوراً . وهو الذي خلق من الماء
 بشراً فجعله نَسَباً وَصِهْراً وكان ربُّك قديراً^(٤) » . وقال
 تعالى : « أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَرْزُقِ سَحَاباً^(٥) ثُمَّ يُوَلِّفُ بَيْنَهُ ،
 ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَّامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ ، وَيُنَزِّلُ
 مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ

(١) سورة الكهف آية ٥١

(٢) « وما مسنا من لغوب » : أى تعب . سورة ق آية ٣٨

(٣) « وهو الذي مرج البحرين » : أى أرسلهما متجاورين .
 « هذا عذب فرات » : أى حلو شديد العذوبة . « وهذا ملح أجاج »
 أى شديد الملوحة . « وجعل بينهما برزخاً » : أى حاجزاً لا يختلط أحدهما
 بالآخر . « وحجراً محجوراً » : أى حتماً مستوراً يمنع أحدهما من
 الاختلاط بالآخر . « وهو الذي خلق من الماء بشراً » : أى خلق من النطفة
 إنساناً . قال القرطبي : وفي هذه الآية تعديد النعمة على الناس في إيجادهم
 بعد العدم ، والتنبية على العبرة في ذلك .

(٤) سورة الفرقان آية ٥٤

(٥) « أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَرْزُقِ سَحَاباً » : أى يسوقه . « ثُمَّ يُوَلِّفُ
 بَيْنَهُ » : أى يجمعه ليقوى ويتصل ويكتف . « ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَّامًا » : أى
 مجتمعاً يركب بعضه بعضاً . « فترى الودق » : أى المطر .

ويعصره عن مَنْ يشاء يكادُ سنابَرُقه^(١) يذهبُ بالابصارِ ، يقلبُ اللهُ الليلَ والنهارَ ، إِنَّ في ذلكَ لَعِبْرَةً لَأُولِي الْأَبْصَارِ . واللهُ خالقُ كُلِّ دَابَّةٍ من مَادَ فمنهم من يَمْشِي على بَطْنِهِ ، ومنهم من يَمْشِي على رِجْلَيْنِ ، ومنهم من يَمْشِي على أَرْبَعٍ ، يَخْلُقُ اللهُ مَا يَشَاءُ ؛ إِنَّ اللهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ^(٢) .

إلى غير ذلك من الآياتِ الدالةِ على عَظِيمِ قُدْرَتِهِ تبارك وتعالى وباهرِ عَظَمَتِهِ .

إرادة الله تعالى

٨ — قال الله تعالى : « إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ »^(٣) وقال تعالى : « وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا^(٤) فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا »^(٥) . وقال تعالى حكاية عن الخضرِ في قصِّهِ مع

(١) « يكادُ سنا بركة » : أى لعان بركة « يذهبُ بالابصارِ » : الناظرةُ إليه : أى يخطفها « يقلبُ الله الليل والنهارَ إِنَّ في ذلكَ لَعِبْرَةً » : أى دلالة « لأولى الأبصارِ » : أى لأصحاب البصائر على قدرة الله تعالى .

(٢) — سورة النور آية ٤ •

(٣) سورة بـس آية ٨٢

(٤) « أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا » : أى منعميها بمعنى رؤسائها أى أمرناهم بالطاعة على لسان رسلك . « فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ » : أى بالعذاب « فدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا » : أى أهلكناها بآهلاك أهلها وتخريبها .

(٥) سورة الإسراء آية ١٦

موسى عليهما السلام : « فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا ^(١) »
 ويستخرجها كنزهما رحمةً من ربك ، وما فعلته عن أمري ،
 ذلك تأويل ما لم تسطع عليه صبراً ^(٢) . وقال تعالى :
 « يريدُ اللهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ ^(٣) ، وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ
 قَبْلِكُمْ ، وَيتوبَ عليكم ، واللهُ عليمٌ حكيمٌ . واللهُ يريدُ
 أَنْ يتوبَ عليكم ويريدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشهواتِ أَنْ تَمِيلُوا
 ميلاً عظيماً . يريدُ اللهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ
 ضعيفاً ^(٤) .

إلى غير ذلك من الآياتِ الكريمةِ التي تشيرُ إلى
 إثباتِ إرادةِ الله تعالى وأنها فوقَ كلِّ إرادةٍ ومشيةٍ .
 « وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ^(٥) » .

٩ — قال الله تعالى : « الْحَدُّ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ
 وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَدُّ فِي الْآخِرَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ » .

(١) « وأراد ربك أن يبلغا أشدهما » : أي ليناس رشدما . « ذلك
 تأويل ما لم تسطع عليه صبراً » : أي تعلق صبراً عليه .

(٢) سورة الكهف آية ٨٢

(٣) « يريد الله ليبين لكم » : أي شرائع دينكم ومصالح أمركم .
 « ويهديكم سنن الذين من قبلكم » : أي طرائق الذين من قبلكم من الأنبياء
 في التحليل والتحرير فتتبعوهم .

(٤) سورة النساء آية ٢٦

(٥) سورة الدهر آية ٢٠

يَعْلَمُ مَا يَلْجُ فِي الْأَرْضِ^(١) ، وما يخرج منها ، وما ينزل من السماء وما يعرج فيها ، وهو الرحيم الغفور . وقال تعالى : « يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ »^(٢) . وقال تعالى حكاية عن لقمان في وصيته لابنه : « يَا بُنَيَّ إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ ، إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ »^(٣) . وقال تعالى في حكاية ما وقع بين شعيب وقومه : « قَالَ الْمَلَا الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ : لَنُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَنَعْمِدَنَّ فِي مِلَّتِنَا . قَالَ أَوَلَوْ كُنَّا كَارِهِينَ ! قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجَّيْنَا اللَّهَ مِنْهَا ، وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا ، وَسَمِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ، عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا

(١) « يعلم ما يلبح في الأرض » : أي يدخل فيها من ماء وغيره .
« وما يخرج منها » أي من نبات وغيره . « وما ينزل من السماء » من رزق وغيره . « وما يعرج فيها » أي يصعد فيها من الملائكة وأعمال العباد . سورة سبأ آية ٢

(٢) « والله عليم بذات الصدور » : أي بما فيها من الأسرار والمعتقدات . سورة التغابن آية ٤

(٣) سورة لقمان آية ١٦

ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق^(١) وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ «
 وقال تعالى : « أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
 مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ^(٢) ، وَلَا خَمْسَةٍ
 إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ ، وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ
 مَعَهُمْ أَيْنَا كَانُوا ، ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؛ إِنَّ اللَّهَ
 بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ^(٣) . وقال تعالى : « وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ
 وَمَا تَتَلَوْنَا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ ، وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا
 عَلَيْكُمْ شُهُودًا^(٤) إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ ، وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ
 مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ، وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ
 وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ^(٥) .

إلى غير ذلك من الآيات الكثيرة الدالة عَلَى سَعَةِ
 عَلَيْهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ، وَإِحَاطَتِهِ بِكُلِّ شَيْءٍ ، قَلَّ أَوْ كَثُرَ ،
 دَقَّ أَوْ عَظُمَ .

(١) « ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق » : أى احكم . سورة
 الأعراف آية ٨٨

(٢) « ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم » : أى يعلمه .

(٣) سورة المجادلة آية ٧

(٤) « إنا كنا عليكم شهوداً » : أى نعلمه . « إذ تفيضون فيه » :

أى تأخذون فيه . « وما يعزب عن ربك » : أى يغيب .

(٥) سورة يونس آية ٦١

١٠ — قال الله تعالى : « الله لا إله إلا هو الحي القيوم »^(١)

لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ ، لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ^(٢) . وقال تعالى : « الم الله لا إله إلا هو الحي القيوم ، نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ^(٣) بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلُ هُدًى لِلنَّاسِ ، وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ^(٤) . وقال تعالى : « الله الذي جعل لكم الأرض قراراً ، والسماء بناءً ، وصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ ، وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ، ذَلِكُمْ اللهُ رَبُّكُمْ ، فَتَبَارَكَ اللهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ . هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ، فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ، الْحمدُ لله ربَّ الْعَالَمِينَ »^(٥) .

إلى غير ذلك من آيات كثيرة تدل على أن الله تبارك وتعالى مُتَّصِفٌ بالحياة الكاملة التي ليس نَمٌّ أكل منها .

(١) « القيوم » : أي القائم بتدبير خلقه . « لا تأخذه سنة » السنة بكسر الهمزة : النعاس .

(٢) — سورة البقرة آية ٢٥٥

(٣) « نزل عليك الكتاب » : أي القرآن « مصدقاً لما بين يديه » :

أي لما قبله من الكتب المنزلة . « وأنزل الفرقان » : أي الكتب الفارقة بين الحق والباطل .

(٤) سورة آل عمران آية ٤

(٥) سورة غافر آية ٦٥

سمع الله تعالى
وبصره

١٢، ١١ — قال الله تعالى : « قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ ^(١) فِي زَوْجِهَا ، وَنَشَكَى إِلَى اللَّهِ ، وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا ؛ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ » . وقال تعالى : « أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى ! أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى أَوْ أَمَرَ بِالْتَّقْوَى ! أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى ! أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى ! ^(٢) » . وقال تعالى لموسى وهارون حين أرسلهما إلى فرعون : « أَذْهَبْنَا إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى . فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْنًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى . قَالَا : رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا ^(٣) أَوْ أَنْ يَطْغَى . قَالَ : لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى » . وقال تعالى : « يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ ^(٤) وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ، وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ شَيْئًا ، إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ^(٥) » .

(١) « قد سمع الله قول التي تجادلك » : أى تراجعك « والله يسمع تحاوركما » : أى تراجعكما . سورة المجادلة آية ١

(٢) سورة العلق آية ١٤

(٣) « قالا : ربنا إننا نخاف أن يفرط علينا » : أى يجعل بالعقوبة . « أو أن يظفنا » : علينا : أى يتكبر . سورة طه آية ٤٦ .

(٤) « يعلم خائنة الأعين » : أى يسارقها النظر إلى محرم . « وما تخفي الصدور » : أى القلوب .

(٥) سورة غافر آية ٢٠

إلى غير ذلك من الآيات التي تدلُّ على اتصافه تبارك وتعالى بالسمع والبصر .

كلام الله تعالى ١٣ - قال الله تعالى : « وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ^(١) » وقال تعالى : « أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ ^(٢) اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ^(٣) » .

إلى غير ذلك من الآيات التي تدلُّ على اتصافه تبارك وتعالى بصفة الكلام .

وصفات الله تبارك وتعالى في القرآن الكريم كثيرة ، وكالاته تبارك وتعالى لا تنهاى ، ولا تدرك كنهها عقول البشر ، سبحانه لا نحصى ثناء عليه هو كما أثنى على نفسه .

بين صفات الله وصفات الخلق

والذى يجب أن يتفطن له المؤمن أن المعنى الذى يُقصد باللفظ في صفات الله تبارك وتعالى يختلف اختلافًا كليًا عن المعنى الذى يقصد بهذا اللفظ عينه في صفات الخلق .

(١) سورة النساء ١٦٤

(٢) « يسمعون كلام الله » : أى التوراة . « ثم يحرفونه » : أى يغيرونه . « من بعد ما عقلوه » : أى فهموه .

(٣) سورة البقرة آية ٧٥

فأنت تقول : الله عالم والعلم صفة لله تعالى ، وتقول : فلان عالم والعلم صفة لفلان من الناس ، فهل ما يقصدُ بلفظة العلم في التركيبين واحد ؟ حاشا أن يكون كذلك ؛ وإنما علم الله تبارك وتعالى علم لا يتناهى كماله ولا يُعَدُّ علمُ المخلوقين شيئاً إلى جانبه . وكذلك الحياة ، وكذلك السمع ، وكذلك البصر ، وكذلك الكلام ، وكذلك القدرة والإرادة . فهذه كلها مدلولاتُ الألفاظِ فيها تختلفُ عن مدلولاتها في حق المخلوق من حيثُ الكمال والكيفية اختلافاً كلياً ؛ لأنه تبارك وتعالى لا يشبه أحداً من خلقه . فتفطن لهذا المعنى فإنه دقيق . ولست مطالباً بمعرفة كنهها ، وإنما حسبك أن تعلم آثارها في الوجود ولو ازمها في حَقِّك . والله نسأل العصمة من الزلل وحسن التوفيق .

الرؤنة العقلية والمنطقية على إثبات صفات الله تعالى

صفات الله
والعقل

يَعْمِدُ علماء العقائد إلى إثبات صفات الله تبارك وتعالى بأدلة عقلية ، وأقيسة منطقية ؛ ونحن نقول : إن ذلك حسن ؛ لأن العقل أساس المعرفة ، ومناط التكليف ، وحتى لا يكون في نفس أحد أثر من آثار الشبهات والأباطيل ؛ ولكن الأمر أوضح من ذلك ، ووجود الخالق تبارك

وتعالى وإثبات صفات الكمال المطلق له صار في حكم
البدهيات التي لا يُحْتَاجُ في إثباتها إلى دليل أو برهان ،
ولا يطالب بالدليل عليها إلا كلُّ مكابرٍ مريضٍ القلبِ
لا يُجَدِّيه دليلٌ ، ولا تنفع معه حُجَّةٌ ؛ ومع هذا فتنمياً
للفائدة نذكر بعض الأدلة العقلية الإجمالية والتفصيلية ،
فنقول :

الدليل الأول : هذا الوجود الذي يدل بعظمته وإحكامه
على وجود خالقه وعظمته وكماله .

الدليل الثاني : أن فاقدة الشيء لا يعطيه ، فإذا لم يكن
موجدُ هذا الكون متصفاً بصفات الكمال فكيف تكون
آثارُ هذه الصفات في مخلوقاته .

الدليل الثالث ، وهو خاصٌّ بأن هذا الخالق واحدٌ
لا يتعدد : أن التعدد مدعاة الفساد والخلاف والعلو ولا سيما
وشأنُ الألوهية الكبرياء والعظمة ؛ وأيضاً فلو استقل أحدُ
المتعديين بالتصرف تعطلت صفات الآخرين ، ولو اشتركوا
تعطلت بعض صفات كل منهم ، وتعطيل صفات الألوهية
يتناقى مع جلالها وعظمتها ، فلا بد أن يكون الإله واحداً
لأرب غيره .

هذه نماذج من الأدلة المنطقية على وجود الخالق ،
وإثبات صفاته . ومن أراد الاستيعاب فعليه بالمطولات .
على أن الأمر مركوز في فطر النفوس الصافية ، مستقر
في أعماق القلوب السليمة « وَمَنْ لَمْ يَجْمَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ
مِنْ نُورٍ » .

سؤال يقف أمامه كثير من الناس

دفع الخواطر
والوسوسة

ورد في حديث عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يزال الناس يتساءلون حتى
يقال هذا : خلق الله الخلق فتن خلق الله ؟ فمن وجد من
ذلك شيئاً فليقل : آمنت بالله^(١) » رواه مسلم .

وهذا السؤال وإن كان خطأ من أساسه ؛ لأننا أمرنا ألا
نبحث في ذات الله تبارك وتعالى ؛ لأن عقولنا القاصرة التي

(١) قال الإمام المازري : ظاهر الحديث أنه صلى الله عليه وسلم
أمرهم أن يدفعوا الخواطر بالإعراض عنها والرد لها من غير استدلال ولا نظر
في إبطالها . قال : والذي يقال في هذا المعنى أن الخواطر على قسمين فأما التي
ليست بمستقرة ولا اجتلبتها شبهة طرأت فهي التي تدفع بالإعراض عنها وهي
هذا يحمل الحديث ، وعلى مثلها ينطلق اسم الوسوسة ، فكأنه لما كان
أمراً طارئاً وبغير أصل دفع بغير نظر في دليل ، إذ لا أصل له ينظر فيه .
وأما الخواطر المستقرة التي اجتلبتها الشبهة فإنها لا تدفع إلا بالاستدلال والنظر
في إبطالها ، والله أعلم .

تعجز عن إدراك حقيقة نفسها تعجز من باب الأولى ، عن إدراك حقيقة ذات الله تبارك وتعالى ، إلا أنه يختلج في نفوس بعض الناس ، ونريد أن نوضح لهم الجواب عليه بمثال يريح ضمائرهم ، إن شاء الله تعالى ، فنقول :

إذا وضعت كتاباً على مكتبك ثم خرجت من الحجرة وعدت إليها بعد قليل فرأيت الكتاب الذي تركته على المكتب موضوعاً في الدرج فإنك تعتقد تماماً أن أحداً لا بد أن يكون قد وضعه في الدرج ؛ لأنك تعلم من صفات هذا الكتاب أنه لا ينتقل بنفسه . احفظ هذه النقطة وانتقل معي إلى نقطة أخرى : لو كان معك في حجرة مكتبك شخص جالس على الكرسي ثم خرجت وعدت إلى الحجرة فرأيت جالساً على البساط مثلاً فإنك لا تسأل عن سبب انتقاله ، ولا تعتقد أن أحداً نقله من موضعه ؛ لأنك تعلم من صفات هذا الشخص أنه ينتقل بنفسه ولا يحتاج إلى من ينقله . احفظ هذه النقطة الثانية ثم اسمع ما أقول لك : لما كانت هذه المخلوقات محدثة ونحن نعلم من طبيعتها وصفاتها أنها لا توجد بذاتها بل لابد لها من موجد ، عرفنا أن موجدها هو الله تبارك وتعالى ؛ ولما كان كمال الألوهية يقتضى عدم احتياج الإله إلى غيره ، بل إن من صفاته قيامه

بنفسه ، عرفنا أن الله تبارك وتعالى موجود بذاته وغير محتاج
إلى من يوجدّه . وإذا وضعت النقطتين السابقتين إلى جانب
هذا الكلام ، اتضح لك هذا المقام ، والعقل البشري أقصر
من أن يتورط في أكثر من ذلك . والله نسأل العِصمة من
الزلل ؛ إنه رموف رحيم .

وإليك أقوال علماء الأوربيين في إثبات وجود الله تعالى
والإقرار بكمال صفاته ، والله وليّ توفيقنا وتوفيقك :

كلام العلماء الطبيعيين في إثبات وجود الله وصفاته

الطبيعيون
وجود الله

قدمنا لك أن هذه العقيدة فطرية في النفوس السليمة ،
مستقرة في الأذهان الصافية ، تكاد تكون من بدهيات المعلومات
تؤديها نتائج العقول جيلا بعد جيل ، ولذلك اعتقدها علماء
الكون من الأوربيين وغيرهم وإن لم يتلقوها عن دين من
الأديان ؛ وسننقل لك بعض شهاداتهم ، لا تأييداً للعقيدة ،
ولكن إثباتاً لاستقرارها في النفوس ، وقطعاً لأسنة الذين
يريدون أن يتحللوا من عقدة العقائد ، ويخادعوا ضمائرهم
وأرواحهم بالباطل !

١ - قال ديكارت العالم الفرنسي :

« إني مع شعوري بنقص ذاتي أحس في الوقت نفسه شهادة ديكارت

بوجوب وجود ذاتٍ كاملةٍ ، وأراني مضطراً للاعتقاد بأن هذا الشعور قد غرسته في ذاتي تلك الذات الكاملة المتحلية بجميع صفات الكمال ، وهي : الله .

فهو ثبت في كلامه هذا ضعف نفسه ونقصها ، ووجود الله وكالها ، ويعترف بأن شعوره وإحساسه هبةً من الله له وفطرةً فيه « فطرة الله التي فطر الناس عليها »^(١) .

٢ - وقال إسحاق نيوتن العالم الإنجليزي الشهير ، ومكتشف قانون الجاذبية :

« لا تشكوا في الخالق فإنه مما لا يعقل أن تكون المصادقات وحدها هي قاعدة هذا الوجود » .

شهادة
إسحاق نيوتن

٣ - وقال هرشل الفلكي الإنكليزي :

« كلما اتسع نطاق العلم ازدادت البراهين الدامغة القوية على وجود خالق أزلي لا حد لقدرته ولا نهاية ؛ فالجيولوجيون والرياضيون ، والفلكيون ، والطبيعيون قد تعاونوا على تشييد صرح العلم ، وهو صرح عظمة الله وحده » .

شهادة هرشل

٤ - وقال لينيه ، كما نقله عنه كاميل فلامريون الفرنسي

في كتابه المسمى « الله في الطبيعة » :

« إِنَّ اللَّهَ الْأَزَلَى الْأَبَدَى الْعَالِمَ بِكُلِّ شَيْءٍ وَالْمُقْتَدِرَ شَهَادَةُ لِيْنِهِ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ ، قَدْ تَجَلَّى لِي بِبِدَائِعِ صُنْعِهِ حَتَّى صِرْتُ مِنْدَهِشًا مَبْهُوتًا ؛ فَأَيُّ قُدْرَةٍ وَأَيُّ حِكْمَةٍ وَأَيُّ إِبْدَاعٍ أَبْدَعَهُ فِي مَصْنُوعَاتِهِ ! سِوَاهُ فِي أَصْغَرِ الْأَشْيَاءِ أَوْ أَكْبَرِهَا ! إِنْ الْمَنَافِعَ الَّتِي نَسْتَمُدُّهَا مِنْ هَذِهِ الْكَائِنَاتِ تَشْهَدُ بِعَظَمَةِ رَحْمَةِ اللَّهِ الَّذِي سَخَّرَهَا لَنَا ، كَمَا أَنَّ كَلَامَهَا وَتَنَاسُّقَهَا يَنْبِئُ بِوَسْعِ حِكْمَتِهِ ، وَكَذَلِكَ حَفَظَهَا عَنْ التَّلَاشِي وَتَجَدُّدِهَا يَقْرَأُ بِجَلَالَتِهِ وَعَظَمَتِهِ » .

٥ — ويقول « هربرت مبنسر الإنجليزي » في هذا المعنى في رسالته في التربية :

« الْعِلْمُ يَنَاقِضُ الْخُرَافَاتِ ، وَلَسْكَنَهُ لَا يَنَاقِضُ الدِّينَ نَفْسَهُ : يَوْجَدُ فِي شَيْءٍ كَثِيرٍ مِنَ الْعِلْمِ الطَّبِيعِيِّ الشَّائِعِ رُوحُ الزُّنْدَقَةِ ، وَلَكِنْ الْعِلْمُ الصَّحِيحُ الَّذِي فَاتَ الْمَعْلُومَاتِ السُّطْحِيَّةَ ، وَرَسَبَ فِي أَعْمَاقِ الْحَقَائِقِ ، بَرَاءٌ مِنْ هَذِهِ الرُّوْحِ . الْعِلْمُ الطَّبِيعِيُّ لَا يَنَافِي الدِّينَ ، وَالتَّوَجُّهُ لِلْعِلْمِ الطَّبِيعِيِّ عِبَادَةٌ صَامِتَةٌ ^(١) وَاعْتِرَافٌ صَامِتٌ بِنَفَاسَةِ الْأَشْيَاءِ الَّتِي تَعَايَنُ وَتُدْرَسُ ، ثُمَّ بِقُدْرَةِ خَالِقِهَا ، فَلَيْسَ ذَلِكَ التَّوَجُّهُ تَسْبِيحًا شَفِيهًا ، بَلْ هُوَ

(١) وقد أشارت الآية الكريمة إلى ذلك في قول الله تعالى : « الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقَعُودًا وَعَلَى جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ » المائدة .

تسبيحٌ عمليٌّ ، وليس باحترامٍ مدَّعى ، إنما هو احترامٌ
أُمرتهُ تضحيةُ الوقتِ والتفكيرِ والعملِ . وهذا العلمُ لا يسلكُ
طريقَ الاستبدادِ في تفهيمِ الإنسانِ استحالةَ إدراكِ السببِ
الأوَّلِ وهو « الله » ، ولكنهُ ينهجُ بنا النهجَ الأوضحَ
في تفهيمنا الاستحالةَ ، بإبلاغنا جميعَ أنحاءِ الحدودِ التي
لا يستطيعُ اجتيازها ، ثم يقفُ بنا ، في رَفَقٍ وهوادةٍ ،
عند هذه النهايةِ ؛ وهو بعد ذلك يُرينا بكيفيةٍ لا تعادلُ
صِغَرَ العقلِ الإنسانيِّ إزاء ذلك الذي يفوتُ العقلَ . . . »
ثم أخذَ يضربُ الأمثلةَ على ما يقولُ فقال : « إنَّ العالمَ
الذي يرى قطرةَ الماءِ فيعلمُ أنها تتركبُ من الأوكسجينِ
والإيدروجينِ بنسبةٍ خاصةٍ ، بحيث لو اختلفت هذه النسبةُ
لكانت شيئاً آخرَ غيرَ الماءِ ، يعتقدُ عظمةَ الخالقِ وقُدْرَتَهُ
وحكمتَهُ وعِلْمَهُ الواسعَ بأشدَّ وأعظمَ وأقوى من غيرِ العالمِ
الطبيعيِّ الذي لا يرى فيها إلا أنها قطرةُ ماءٍ فحسب ، وكذلك
العالمُ الذي يرى قطعةَ البردِ^(١) فيرى تحتَ مجهرِهِ^(٢) ما فيها
من جمالِ الهندسةِ ، ودقةِ التقسيمِ ، لاشك أنه يشعرُ بجمالِ

(١) أى قطعة الثلج الصغيرة النازلة مطراً . المؤلف .

(٢) المجهر : النظار الكبير . المؤلف .

الخالق ودقيق حِكْمَتِهِ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ الَّذِي لَا يَعْلَمُ عَنْهَا إِلَّا أَنَّهَا
مَطْرٌ تَجْمَدُ مِنْ شِدَّةِ الْبَرْدِ .

وأقوالُ علماء الكونِ في ذلك لا تقع تحت حصرٍ ، وفيما
ذكرناه الكفايةُ . وإنما استشهدنا بذلك حتى يعلمَ
شبابنا أن دينهم مَوْيَّدٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ، لَا يَزِيدُهُ
الْعِلْمُ إِلَّا قُوَّةً وَثَبَاتًا وَتَأْيِيدًا ، مُصَدِّقًا لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى :
« سُنَرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ
الْحَقُّ ، أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ » ^(١) .

آيات الصفات وأما دليها

وردت في القرآن الكريم آياتٌ وفي السُّنَّةِ الْمُطَهَّرَةِ
أَحَادِيثُ تُؤَمِّمُ بظَاهِرِهَا مِثَابَةَ الْحَقِّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى خَلْقِهِ
فِي بَعْضِ صِفَاتِهِمْ ، نُورِدُ بَعْضَهَا عَلَى سَبِيلِ الْمَثَالِ ، ثُمَّ نَقْفُ
بِذِكْرِ مَا وَرَدَ فِيهَا مِنَ الْأَقْوَالِ . وَاللَّهُ نَسْأَلُ أَنْ يُوَفِّقَنَا إِلَى
بَيَانِ وَجْهِ الْحَقِّ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ ، الَّتِي طَالَ فِيهَا جَدَلُ النَّاسِ
وَنَقَاشُهُمْ إِلَى هَذَا الْعَصْرِ ، وَأَنْ يُجَنِّبَنَا الزَّالَالَ ، وَيُلْهِمَنَا
الصَّوَابَ ، وَهُوَ حَسْبُنَا وَنَعْمَ الْوَكِيلُ .

نماذج من آيات الصفات

من آيات
الصفات

١ — قال الله تعالى : « كلٌّ مَن عليها فان ^(١) » ،
ويبقى وجهُ رَبِّكَ ذو الجلال والإكرام .
ومثلها كل آية وردَ فيها لفظُ الوجهِ مضافاً إلى الحقِّ
تبارك وتعالى .

٢ — قال الله تعالى : « ولقد منَّنا عليك مرَّةً
أخرى ؛ إذ أوحينا إلى أمِّك ما يُوحى : أن اقذفيه في
النابوتِ فاقدِّفيه في اليم ^(٢) » ، فليلقه اليمُّ بالساحلِ يأخذه
عدوٌّ لى وعدوٌّ له ، وألقيتُ عليك محبةً منى ، ولتُضْمَعَ
عَلَى عَيْنِي . وقال تعالى : « وأوحىَ إلى نوح أنه
لن يؤمنَ من قومك إلا مَن قد آمنَ فلا تبتس ^(٣) »

(١) « كلٌّ مَن عليها » : أى على الأرض « فان » : أى هالك .
« ويبقى وجه ربك » : أى ذاته . قال الزجاج : والوجه يسر به من
الجملة والذات ، وما كُن مَكًا يقولون : أين وجه عربى كريم ينلذذ
من الهوان . سورة الرحمن آية ٢٧

(٢) « فاقدِّفيه في اليم » : أى في نهر النيل . « فليلقه اليم بالساحل » :
أى بالشاطئ . « ولتُضْمَعَ على عيني » : أى تربي على رعايتي وحفظي لك .
سورة طه آية ٣٩

(٣) « فلا تبتس » : أى فلا تحزن . « واصنع الفلك بأعيننا » : أى
بمرأى منا وحيث نراك . وقال الربيع بن أنس : يحفظنا إياك حفظ من
يراك . وقال عبد الله بن عباس رضى الله عنهما : بحراستنا .

بما كانوا يفعلون . واصنع الفلك بأَعْيُنِنَا ووحينا ، ولا تخاطبني
في الذين ظلموا إنهم مُّفرقون^(١) » .

ومثلها كل آية ورد فيها لفظ العين مضافاً إلى الله
تبارك وتعالى .

٣ — قال الله تعالى : « إن الذين يبايعونك^(٢)
إنما يبايعون الله يدُ الله فوق أيديهم ، فمن نكث
فإنما ينكثُ على نفسه ، ومن أوفى بما عاهدَ عليهُ الله
فسيؤتيه أجراً عظيماً » . وقال تعالى : « وقالت اليهودُ
يدُ الله مفلولة^(٣) غُلَّتْ أيديهم ولعنوا بما قالوا ، بل
يداه مبسوطتان ينفقُ كيف يشاء » . وقال تعالى :

(١) سورة هود آية ٣٧

(٢) « إن الذين يبايعونك » : أي يعة الرضوان . « يداه فوق
أيديهم » : أي التي يبيعوا بها النبي صلى الله عليه وسلم : أي هو مطلع على
مبايعتهم فيجازيهم عليها . « فمن نكث فإنما ينكث على نفسه » : أي
فمن نقض البيعة فإنما يرجع وبال نفسه على نفسه . سورة الفتح آية ١٠
(٣) « وقالت اليهود يد الله مفلولة » : أي مقبوضة عن إدرار
الرزق علينا ، كنوا بذلك عن البخل تعالى الله عن ذلك . « غلَّتْ أيديهم » :
أي أمسكت عن فعل الخيرات . « بل يدها مبسوطتان » : مبالغة في الوصف
بالجود ، وثني اليد لإفادة الكثرة ؛ إذ غاية ما يبذله السخي من ماله أن
يعطى يديه . سورة المائدة آية ٦٤

« أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَا خَلَقْنَا لَهُمْ مِنَّا عَمَلًا ^(١) أَيَدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ » .

٤ — قال الله تعالى : « لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ، وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً ، وَيَحْذَرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ ^(٢) » وإلى الله المصيرُ » . وقال تعالى : « وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمَّيَّ الْهِنِينَ مِنْ دُونِ اللَّهِ . قَالَ : سُبْحَانَكَ ! مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ ، إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ ^(٣) » ؛ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ » .
٥ — قال الله تعالى : « الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ^(٤) »

(١) « أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَا خَلَقْنَا لَهُمْ مِنَّا عَمَلًا أَيَدِينَا أَنْعَامًا : أي أبداعناه وعملناه بلا شريك ولا معين . والأَنْعَامُ هي الإبل والبقر والغنم . سورة يس آية ٧١ »

(٢) « وَيَحْذَرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ » أي يخوفكم الله إياه . آل عمران آية ٢٨
(٣) « تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ » : أي تعلم سرى وما الطارى عليه ضميرى الذى خلقته ، ولا أعلم شيئاً مما استأثرت به من غيبك وعلمك . سورة المائدة آية ١١٦

(٤) « الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى » : العرش سرير الملك . واستوى قال أبو الحسن الأشعري وغيره : استوى على عرشه بغير حد ولا كيف كما يكون استواء المخلوقين . وقال عبد الله بن عباس رضى الله عنهما : يريد : خلق ما كان وما هو كائن إلى يوم القيامة وبعد القيامة . طه آية ٥

ومثلها كل آية نُسب فيها الاستواء على العرش إلى الله تبارك وتعالى .

٦ — قال الله تعالى : « وهو القاهر فوق عباده »^(١) ويرسل عليكم حفظةً حتى إذا جاء أحدكم الموت توفته رُسُلُنَا وهم لا يفرطون . وقال تعالى : « أأمنتم من في السماء »^(٢) أن يخسف بكم الأرض فإذا هي تمور . وقال تعالى : « من كان يريد العزة فلله العزة جميعاً إليه يصعد الكلم الطيب »^(٣) والعمل الصالح يرفعه والذين يَمْكُرُونَ السيئات لهم عذابٌ شديدٌ ، ومكر أولئك هو يبور . مما يؤخذ منه نسبةُ الجمة لله تبارك وتعالى .

(١) « وهو القاهر فوق عباده » قال القرطبي : القهر : الغلبة والقاهر الغالب . ومعنى « فوق عباده » فوقية الاستعلاء بالقهر والغلبة عليهم : أى هم تحت تسخيرهم لا فوقية مكان ، كما تقول السلطان فوق رعيته أى بالمرلة والرفعة . « ويرسل عليكم حفظة » : أى ملائكة تحصى أعمالكم « توفته رُسُلُنَا » أى الملائكة الموكلون بقبض الأرواح . سورة الأنعام آية ٦١ .
(٢) « أأمنتم من في السماء » أى أأمنتم من في السماء سلطانه وقدرته . قال القرطبي : وخس السماء وإن عم ملكه ، تنفيها على أنه الإله الذى تنفذ قدرته فى السماء لا من يعظمونه فى الأرض « فإذا هي تمور » : أى تذهب ونحى . سورة الملك آية ١٦ .

(٣) « إليه يصعد الكلم الطيب » : أى إلى الله تبارك وتعالى يصعد الكلم الطيب : أى يعلوه « والعمل الصالح يرفعه » : أى يرفعه الله : أى يقبله . والكلم الطيب : هو التوحيد الصادر عن عقيدة طيبة . « ومكر أولئك هو يبور » : أى يهلك . سورة فاطر آية ١٠ .

٧ — قال الله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا » .
وقال تعالى : « وَمَرْيَمَ ابْنَةَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ لَهَا » ، وكانت من القانتين ^(٢) . وقال تعالى : « كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا . وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ^(٣) » .

نماذج من أمارات الصفات

وردت في الأحاديث الشريفة ألفاظٌ كالتى وردت في الآيات السابقة ، منسوبةٌ إلى الله تبارك وتعالى : كالوجه

من أحاديث الصفات

(١) « إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ » هم الكفار يصفون الله تعالى بما هو متزه عنه من الولد والشريك ويكذبون رسوله صلى الله عليه وسلم . سورة الأحزاب آية ٥٧

(٢) « الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا » أى حفظته عن الفواحش « فَنَفَخْنَا فِيهِ » : أى أرسلنا جبريل فنفخ في جيبها « مِنْ رُوحِنَا » أى روحاً من أرواحنا وهى روح عيسى عليه السلام « وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا » : أى بقرائنه « وَكَانَتْ مِنَ الْقَانِتِينَ » : أى من المطيعين . سورة التحريم آية ١٢

(٣) « دَكَّا دَكًّا » : أى مرة بعد مرة وزلزلت فكسر بعضها بعضاً فتكسر كل شئ . على ظهرها « وَجَاءَ رَبُّكَ » أى أمره وأتواؤه « وَالْمَلَكُ » أى الملائكة « صَفًّا صَفًّا » : أى صفوفاً . سورة الفجر آية ٢٢

واليد ، ونحوهما ، فنكتفي بالآيات عن ذكرها ؛ وورد في أحاديث كثيرة الفاظ أخرى من هذا القبيل منسوبة إلى ذات الله تبارك وتعالى نورد بعضها ؛ فمن ذلك :

١ — عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « خلق الله آدم على صورته ^(١) طوله ستون ذراعاً ، فلما خلقه قال : اذهب فسلم على أولئك نفر من الملائكة جلوس — فاستمع ما يحوونك فإنها تحيئك وتحية ذريتك ، فقال : السلام عليكم . فقالوا : السلام عليك ورحمة الله ، فزادوه ورحمة الله ، فكل من يدخل الجنة على صورة آدم ، فلم يزل الخلق ينقص بعد حتى الآن » رواه البخاري ومسلم .

٢ — عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا تزال جهنم يابقي فيها وتقول : هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه ^(٢) »

(١) « على صورته » أى على صورة آدم عليه السلام . قال الحافظ العسقلاني : المعنى أن الله تعالى أوجده على الهيئة التي خلقه عاياً لم يتقل في النشأة أحوالاً ولا تردد في الأرحام أطواراً كغيره ، بل خلقه الله رجلاً كاملاً سوا من أول ما نفخ فيه الروح .

(٢) « حتى يضع رب العزة فيها قدمه » . قال الزمخشري : وضع القدم على الشيء مثل للردع والقمع فكأنه قال : يأتيها أمر الله فيكفها =

فيتزوي بعضها إلى بعض ، وتقول : قط قط بعزتك وكرمك ، ولا يزال في الجنة فضل حتى ينشئ الله لها خلقاً فيسكنهم فضل الجنة » رواه البخاري ومسلم .

٣ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الله أشدُّ فرحاً ^(١) بتوبة أحدكم من أحدكم بضالته إذا وجدها » رواه البخاري ومسلم .

انقسم الناس في هذه المسألة على أربع فرق :

١ - فرقة أخذت بظواهرها كما هي ، فتسبت إلى الله وجهاً كوجوه الخلق ، ويداً أو أيدياً كأيديهم ، وضحكاً كضحكهم ، وهكذا حتى فرضوا الإله شيئاً ، وبعضهم فرضه شاباً ، وهؤلاء هم المجسمة والمشبّهة ، وليسوا من الإسلام في شيء ، وليس لقولهم نصيب من الصحة ، ويكفي

المجسمة
وآيات الصفات
وأحاديثها

= عن طلب المزيد فتردد . وقوله صلى الله عليه وسلم : « فيتزوي بعضها إلى بعض » أي يتقبض بعضها إلى بعض « وتقول قط قط » أي تقول حسبى حسبى .

(١) « الله أشد فرحاً » - قال النووي : قال المازري : الفرح ينقسم على وجوه : منها السرور ، والسرور يقاربه الرضا بالسرور به ، فالمراد هنا أن الله تعالى يرضى بتوبة عبده أشد مما يرضى واجد ضالته ، فغير عن الرضا بالفرح تأكيداً لمعنى الرضا في نفس السامع ومبالغة في تقريره .

في الرد عليهم قولُ الله تعالى : « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ »^(١) . وقوله تعالى : « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ، اللَّهُ الصَّمَدُ ، لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ » .

٢ - فرقة عطّلت معاني هذه الألفاظ على أي وجه ،
 يقصدون بذلك نفى مدلولاتها مطلقاً عن الله تبارك وتعالى ،
 فالله تبارك وتعالى عندهم لا يتكلم ولا يسمع ولا يبصر ؛
 لأن ذلك لا يكون إلا بجارحة والجوارح يجب أن تنفى
 عنه سبحانه ؛ فبذلك يعطلون صفات الله تبارك وتعالى
 ويتظاهرون بتفديسه ، وهؤلاء هم المعطّلة . ويطلق عليهم
 بعض علماء تاريخ العقائد الإسلامية : الجَهميّة ، ولا أظن أن
 أحداً عنده مُسكّة من عقل يستسيغ هذا القول المتهافِت !
 وما قد ثبت الكلام والسمع والبصر لبعض الخلائق بغير
 جارحة ، فكيف يتوقف كلام الحق تبارك وتعالى على
 لجوارح ؟ ! تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

هذان رأيان باطلان لاحظّهما من النظر ، وبقي أمامنا
 رأيان هما محلّ أنظار العلماء في العقائد ، وهما رأى السلف
 ورأى الخلف .

مذهب السلف والخلف في آيات الصفات وأحاديثها

٣ - أما السلف رضوان الله عليهم فقالوا : تؤمن بهذه الآيات والأحاديث كما وردت ، وترك بيان المقصود منها لله تبارك وتعالى ، فهم يثبتون اليد والعين والأعين والاستواء والضحك والتعجب . . . الخ وكل ذلك بعبان لا ندرکہ ، وترك لله تبارك وتعالى الإحاطة بعلمها ، ولا سيما وقد نهينا عن ذلك في قول النبي صلى الله عليه وسلم : « تفكروا في خلق الله ولا تفكروا في الله فإنكم لن تقدروا قدره » . قال العراقي : رواه أبو نعيم في « الحلية » بإسناد ضعيف ، ورواه الأصبهاني في الترغيب والترهيب بإسناد أصح منه ، ورواه أبو الشيخ كذلك مع قطعهم رضوان الله عليهم بانتفاء المشابهة بين الله وبين الخلق . وإليك أقوالهم في ذلك :

(١) روى أبو القاسم اللالكائي في « أصول السنة » عن محمد بن الحسن صاحب أبي حنيفة رضي الله عنهما قال : « اتفق الفقهاء كلهم من المشرق إلى المغرب على الإيمان بالقرآن والأحاديث التي جاءت بها الثقات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في صفة الرب عز وجل من غير تفسير ولا وصف ولا تشبيه ، فمن فسر اليوم شيئا

السلف
وآيات الصفات
وأحاديثها

الإمام محمد
وآيات الصفات
وأحاديثها

من ذلك فقد خرج مما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم وفارق الجماعة ؛ فإنهم لم يصفوا ولم يفسرُوا ، ولكن أفتوا بما في الكتابِ والسنةِ ثم سكتوا .

الإمام أحمد
وآيات الصفات
وأحاديثها

(ب) وذكر الخلالُ في كتابِ « السُّنةِ » عن حنبلٍ وذكره حنبلٌ في كُتُبِهِ مثلَ كتابِ « السُّنةِ والحنَّةِ » قال حنبلٌ : « سألتُ أبا عبدِ اللهِ عن الأحاديثِ التي تروى « إن اللهَ تبارك وتعالى ينزلُ إلى سماء الدنيا » . و « إن اللهَ يرى » و « إن اللهَ يضعُ قدمه » وما أشبه هذه الأحاديث ؟ فقال أبو عبدِ اللهِ : نُؤْمِنُ بِهَا وَنُصَدِّقُ بِهَا وَلَا كَيْفَ وَلَا مَعْنَى وَلَا نَرَدُّ مِنْهَا شَيْئًا ، ونعلمُ أن ما جاء بهِ الرسولُ صلى الله عليه وسلم حقٌّ إذا كان بأسانيدٍ صحاح ، ولا نرد على اللهِ قولَه ، ولا يوصف اللهُ تبارك وتعالى بأكثر مما وصف به نفسه بلا حدٍّ ولا غايةٍ ، لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ » .

الإمام مالك
وآيات الصفات
وأحاديثها

(ج) وروى حرَملةُ بنُ يحيى قال : سمعتُ عبدَ اللهِ ابنَ وَهْبٍ يقولُ : سمعتُ مالكَ بنَ أنسٍ يقولُ : مَنْ وصف شيئًا من ذاتِ اللهِ مثلَ قولِهِ : « وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللهِ مَغْلُولَةٌ ^(١) » فأشار بيده إلى عنقه ، ومثل قولِهِ

« وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ »^(١) فأشار إلى عينه أو أذنه أو شئ من يديه ، قطع ذلك منه ؛ لأنه شَبَّه اللهَ بنفسه . ثم قال مالك : أما سمعتَ قولَ البراء حينَ حَدَّثَ أنَ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لا يَضَعِي بَارِيعٍ مِنَ الضَّحَايَا وَأَشَارَ الْبَرَاءُ بِيَدِهِ كَمَا أَشَارَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قَالَ الْبَرَاءُ : وَيَدِي أَقْصَرُ مِنْ يَدِ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَكَرِهَ الْبَرَاءُ أَنْ يَصِفَ يَدَ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِجْلَالاً لَهُ وَهُوَ مَخْلُوقٌ ، فَكَيْفَ الْخَالِقُ الَّذِي لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ؟ !

(د) وروى أبو بكرٍ الأثرَمُ ، وأبو عمرو الطَّلَمَنَكِيُّ وأبو عبدِ اللهِ بنِ بَطَّةٍ في كتبهم وغيرُهم عن عبدِ العزيزِ ابنِ عبدِ اللهِ بنِ أَبِي سَلَمَةَ المَاجِشُونِ كَلَامًا طَوِيلًا فِي هَذَا الْمَعْنَى خَتَمَهُ بِقَوْلِهِ : « فَمَا وَصَفَ اللهُ مِنْ نَفْسِهِ فَسَمَاءُ عَلَى لِسَانِ رَسُولِهِ سَمِينَاةٌ كَمَا سَمَاءُ ، وَلَمْ تَتَكَلَّفْ مِنْهُ صِفَةً مَا سِوَاهُ ، لَا هَذَا وَلَا هَذَا ، لَا نَجِدُ مَا وَصَفَ ، وَلَا نَتَكَلَّفُ مَعْرِفَةَ مَا لَمْ يَصِفْ » .

الماجشون
وآيات الصفات
وأحاديثها

اعلم ، رحمك الله ، أن العصمة في الدين أن تنتهي حيث أنتهي بك ، ولا تتجاوز ما قد حَدَّ لك ؛ فَإِنَّ مِنْ قَوَائِمِ

الَّذِينَ مَعْرِفَةُ الْمَعْرُوفِ ، وَإِنْكَارَ الْمُنْكَرِ ، فَمَا بَسَطَتْ عَلَيْهِ
الْمَعْرِفَةُ ، وَسَكَنَتْ إِلَيْهِ الْأَفْئِدَةُ ، وَذَكَرَ أَصْلَهُ فِي الْكِتَابِ
وَالسُّنَنِ ، وَتَوَارَثَ عِلْمُهُ الْأُمَّةُ فَلَا تَخَافَنَّ فِي ذِكْرِهِ وَصْفِهِ
مَنْ رَبِّكَ مَا وَصَفَ مِنْ نَفْسِهِ عَيْنًا ، وَلَا تَكَاثُرًا بِمَا
وَصَفَ مِنْ ذَلِكَ قَدْرًا ، وَمَا أَنْكَرْتَهُ نَفْسُكَ ، وَلَمْ تَجِدْ ذِكْرَهُ
فِي كِتَابِ رَبِّكَ ، وَلَا فِي الْحَدِيثِ عَنْ نَبِيِّكَ مِنْ ذِكْرِ
صِفَةِ رَبِّكَ فَلَا تَتَكَلَّفَنَّ عِلْمَهُ بِعَقْلِكَ ، وَلَا تَصِفْهُ بِلِسَانِكَ ،
وَاصْمُتْ كَمَا صَمَتَ الرَّبُّ عَنْهُ مِنْ نَفْسِهِ ؛ فَإِنَّ تَكَلُّفَكَ
مَعْرِفَةَ مَا لَمْ يَصِفْ بِهِ نَفْسَهُ مِثْلَ إِنْكَارِكَ مَا وَصَفَ مِنْهَا ،
فَكَمَا أَعْظَمْتَ مَا جَعَدَ الْجَاهِدُونَ عَمَّا وَصَفَ مِنْ نَفْسِهِ ،
فكَذَلِكَ أَعْظَمَ تَكْلَفَ مَا وَصَفَ الْوَاصِفُونَ عَمَّا لَمْ يَصِفْ
مِنْهَا ، فَقَدْ وَاللَّهِ ، عَزَّ الْمُسْلِمُونَ الَّذِينَ يَعْرِفُونَ الْمَعْرُوفَ
وَيَعْرِقُهُمْ يَعْرِفُ ، وَيُنْكِرُونَ الْمُنْكَرَ وَيُنْكَارُهُمْ يُنْكَرُ ،
يَسْمَعُونَ مَا وَصَفَ اللَّهُ بِهِ نَفْسَهُ مِنْ هَذَا فِي كِتَابِهِ ، وَمَا يُلْغَمُ
مِثْلُهُ عَنْ نَبِيِّهِ ، فَمَا مَرَضَ مِنْ ذِكْرِ هَذَا وَتَسْمِيَتِهِ مِنَ الرَّبِّ
قَلْبُ مُسْلِمٍ ، وَلَا تَكْلَفُ صِفَةِ قَدْرِهِ ، وَلَا تَسْمِيَةَ غَيْرِهِ مِنَ
الرَّبِّ مُؤْمِنٌ ، وَمَا ذَكَرَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّهُ سَمَاءُ مِنْ صِفَةِ رَبِّهِ فَهُوَ بِمَنْزِلَةِ مَا سَمَّى ' وَوَصَفَ الرَّبِّ

تعالى من نفسه ، والرَّاسخونَ في العِلْمِ ، الواقفونَ حَيْثُ
انتهى بهم علمُهم ، الواصفونَ لربهم بما وصفَ نفسه ،
التاركونَ لما ترك من ذكرها لا ينكرون صفته مسمى منها
جَعِداً ، ولا يتكلفون وصفه بما لم يسم تعمقاً ؛ لأن الحق
ترك ما ترك وسمى ما سمى « وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ
نُؤَلِّهِ مَا تَوَلَّى ، وَنُؤْلِهِ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا » وَهَبَ اللهُ
لنا ولكم حكماً ، والحقنا بالصالحين .

مذهب الخلف في آيات الصفات وأحاديثها

قدمتُ لك أنَّ السلفَ ، رضوانُ اللهِ عليهم ، يؤمنونَ
بآياتِ الصفاتِ وأحاديثِها كما وردت ويتركون بيانَ المقصودِ
منها لله تبارك وتعالى مع اعتقادهم بتنزيه الله تبارك وتعالى
عن المشابهة خلقه .

الخلف
وآيات الصفات
وأحاديثها

فأما الخلفُ فقد قالوا : إننا نقطعُ بأن معاني أَلْفاظِ
هذه الآياتِ والأحاديثِ لا يرادُ بها ظواهرُها ، وعلى ذلك
فهي مجازاتٌ لا مانع من تأويلها ، فأخذوا يؤوِّلون الوجهَ
بِالذاتِ واليدَ بِالْقُدْرَةِ وما إلى ذلك ؛ هرباً من شبهةِ
التشبيه . وإليك نماذجٌ من أقوالهم في ذلك :

١ — قال أبو الفرج بنُ الجوزيِّ الحنبليُّ في كتابه

« دفع شبهة التشبيه » : قال الله تعالى : « ويبقى وجهُ ربِّكَ ^(١) » قال المفسرون : يبقى ربك ، وكذلك قلوا في قوله تعالى : « يريدونَ وجهَهُ ^(٢) » : أى يريدونه . وقال الضحَّاكُ وأبو عبيدة : « كلُّ شئٍ هالكٌ إلَّا وجهَهُ ^(٣) » أى إلَّا هو .

وعقد في أول الكتاب فصلا ضافياً في الرد على من قالوا إن الأخذَ بظاهرِ هذه الآياتِ والأحاديثِ هو مذهبُ السلفِ ؛ وخلاصةُ ما قاله أن الأخذَ بالظاهرِ هو تجسيمٌ وتشبيهٌ ؛ لأن ظاهرَ اللفظِ هو ما وُضع له ، فلا معنى ليد حقيقةً إلَّا الجارحة ، وهكذا . وأما مذهبُ السلفِ فليس أخذها على ظاهرِها ، ولكن السكوتُ جملةً عن البحثِ فيها . وأيضاً فقد ذهبَ إلى أن تسميتها آياتِ صفاتٍ وأحاديثِ صفاتٍ تسمية مبتدعة لم ترد في كتاب ولا في سنة ، وليست حقيقية فإنها إضافات ليس غير ، واستدل على كلامه في ذلك بأدلة كثيرة لا مجالَ لذكرها هنا .

(١) سورة الرحمن آية ٢٧

(٢) سورة الأنعام آية ٥٢

(٣) سورة القصص آية ٨٨

٢ — وقال فخر الدين الرازي في كتابه « أساس
التقديس » : واعلم أن نصوص القرآن لا يمكن إجراؤها
على ظاهرها لوجود : الأول أن ظاهر قوله تعالى :
« وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي ^(١) » يقتضي أن يكون موسى عليه
السلام مستقراً على تلك العين ملتصقاً بها مستعلياً عليها وذلك
لا يقوله عاقل ، والثاني أن قوله تعالى : « وَاصْنَعِ الْفُلْكَ
بِأَعْيُنِنَا ^(٢) » يقتضي أن يكون آلة تلك الصنعة هي تلك
العين ، والثالث أن إثبات الأعين في الوجه الواحد قبيح
فثبت أنه لا بد من المصير إلى التأويل ، وذلك هو أن
تُحمل هذه الألفاظ على شدة العناية والحراسة .

الرازي
وآيات الصفات
وأحاديثها

٣ — قال الإمام الغزالي في الجزء الأول من كتابه
« إحياء علوم الدين » عند كلامه على نسبة العلم
الظاهر إلى الباطن وأقسام ما يتأثر فيه الظهور والبطون ،
والتأويل وغير التأويل : القسم الثالث أن يكون الشيء
بحيث لو ذكر صريحاً لفهم ولم يكن فيه ضرر ، ولكن
يكنى عنه على سبيل الاستعارة والرمز ؛ ليكون وقعه
في قلب المستمع أغلب . . . ومنه قوله صلى الله عليه وسلم :

الغزالي
وآيات الصفات
وأحاديثها

(١) — سورة طه آية ٣٩

(٢) — سورة هود آية ٣٧

« إِنَّ الْمَسْجِدَ لَيَنْزَوِي ^(١) مِنَ النَّخَامَةِ كَمَا تَنْزَوِي الْجِلْدَةُ عَلَى النَّارِ » . ومعناه أن روح المسجد وكونه معظماً ، ورمى النخامة فيه تحقير له فيضاد معنى المسجدية مضادة النار لاتصال أجزاء الجليدة . وأنت ترى أن ساحة المسجد لا تنقبض من نخامة ، وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم : « أَمَّا يَخْشَى الَّذِي يَرْفَعُ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ أَنْ يُحَوَّلَ اللَّهُ رَأْسَهُ رَأْسَ حِمَارٍ » ^(٢) وذلك من حيث الصورة لم يكن قط ولا يكون ، ولكن من حيث المعنى هو كأنه ؛ إذ رأس الحمار لم يكن بحقيقته وكونه وشكله بل بخاصيته ، وهى البلادة والحق ، وَمَنْ رَفَعَ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ فَقَدْ صَارَ رَأْسُهُ رَأْسَ الْحِمَارِ فِي مَعْنَى الْبِلَادَةِ وَالْحَقْوَرِ ، وهو المقصود دون الشكل . وإنما يعرف أن هذا السر على خلاف الظاهر إما بدليل عقلي أو شرعي . أما العقلي

(١) قوله صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ الْمَسْجِدَ لَيَنْزَوِي » أى لينقبض . قال الزيدى فى شرح الإحياء : قال العراقى : هذا لم أر له أصلاً فى المرفوع وإنما هو من قول أبى هريرة ورواه ابن أبى شيبة فى مصنفه . قلت : ورواه كذلك عبد الرزاق موقوفاً على أبى هريرة ، وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه أيضاً أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى نخامة فى المسجد فى القبلة فقال : « مَا بَالُ أَحَدِكُمْ مُسْتَقْبِلُ رَبِّهِ فَيَنْخَعُ أَمَامَهُ ! أَيَحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يُسْتَقْبَلَ فَيَنْخَعُ فِي وَجْهِهِ ؟ » .

(٢) رواه البخارى ومسلم من حديث أبى هريرة .

فَأَنْ يَكُونَ حَمْلُهُ عَلَى الظَّاهِرِ غَيْرَ مُمْكِنٍ ، كَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « قَلْبُ الْمُؤْمِنِ بَيْنَ إِصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ ^(١) » إِذْ لَوْ فَتَشْنَا عَنْ قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لَمْ نَجِدْ فِيهَا أَصَابِعَ ، فَعَلِمْنَا أَنَّهَا كُنْيَاةٌ عَنِ الْقُدْرَةِ الَّتِي هِيَ سِرُّ الْأَصَابِعِ وَرُوحُهَا الْخُلُقُ ، وَكُنِيَ بِالْأَصَابِعِ عَنِ الْقُدْرَةِ لِأَنَّ ذَلِكَ أَعْظَمُ وَقَعًا فِي تَفْهَمِ تَمَامِ الْاِقْتِدَارِ .

وقد تعرض لمثل هذا الكلام في موضع آخر من هذا البحث ، وفيما ذكرناه كفاية .

إلى هنا وضح أمامك طريقًا السَّلفِ والخلفِ ؛ وقد كان هذان الطريقان مَنَارَ خِلَافٍ شَدِيدٍ بَيْنَ عُلَمَاءِ الْكَلَامِ مِنْ أُمَّةِ الْمُسْلِمِينَ ، وَأَخَذَ كُلٌّ يَدْعُمُ مَذْهَبَهُ بِالْحُجَجِ وَالْأَدْلَةِ ، وَلَوْ بَحِثْتَ الْأَمْرَ لَعَلِمْتَ أَنَّ مَسَافَةَ الْخُلْفِ بَيْنَ الطَّرِيقَيْنِ لَا تَحْتَمِلُ شَيْئًا مِنْ هَذَا لَوْ تَرَكَ أَهْلُ كُلٍِّ مِنْهُمَا التَّطَرُّفَ وَالْغُلُوفَ ، وَأَنَّ الْبَحْثَ فِي مِثْلِ هَذَا الشَّأْنِ ، مَهْمَا طَالَ فِيهِ الْقَوْلُ ، لَا يُوْدِي فِي النِّهَايَةِ إِلَّا إِلَى نَتِيجَةٍ وَاحِدَةٍ ، هِيَ التَّفْوِيزُ لِلَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ، وَذَلِكَ مَا سَنَفْصِلُهُ لَكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

(١) رواه مسلم من حديث عبد الله بن عمرو .

بين السلف والخلف

قد علمت أن مذهب السلف في الآيات والأحاديث التي تتعلق بصفات الله تبارك وتعالى أن يمرّوها على ما جاءت عليه ، ويسكتوا عن تفسيرها أو تأويلها ، وأن مذهب الخلف أن يؤوّلوها بما يتفق مع تنزيه الله تبارك وتعالى عن مشابهة خلقه ، وعلمت أن الخلاف شديد بين أهل الرأي حتى أدى بينهما إلى التنازع بالألقاب العصبية ؛ وبيان ذلك من عدة أوجه :

أولا : اتفق الفريقان على تنزيه الله تبارك وتعالى عن المشابهة لخلقه .

ثانيا : كلٌّ منهما يقطع بأن المراد بالألفاظ هذه النصوص في حق الله تبارك وتعالى غير ظواهرها التي وضعت لها هذه الألفاظ في حق المخلوقات ، وذلك مترتب على اتفاقهما على نفي التشبيه .

ثالثا : كلٌّ من الفريقين يعلم أن الألفاظ توضع للتعبير عما يحول في النفوس ، أو يقع تحت الحواس مما يتعلق بأصحاب اللغة وواضعيها ، وأن اللغات ، مهما اتسعت ، لا تحيط بما ليس لأهلها بحقائقه علم ، وحقائق ما يتعلق

بين السلف
والخلف

بذاتِ الله تبارك وتعالى من هذا القبيل ، فاللغة أقصرُ من أن توافينا بالألفاظِ التي تدلُّ على هذه الحقائق ، فالتحكم في تحديد المعاني بهذه الألفاظِ تقريرٌ .

وإذا تقرر هذا فقد اتفقَ السلفُ والخلفُ على أصل التأويل ، وانحصرَ الخلافُ بينهما في أن الخلفَ زادوا تحديد المعنى المراد حينما أجاتهم ضرورة التنزيه إلى ذلك حفظاً لعقائدِ العوام من شبهة التشبيه ، وهو خلافٌ لا يستحقُّ ضجةً ولا إعنائاً .

ونحن نعتقدُ أن رأى السلفِ من السكوتِ وتفويضِ علم هذه المعاني إلى الله تبارك وتعالى أسلمٌ وأولى بالاتباع ، حسماً لمادة التأويلِ والتعطيلِ ؛ فإن كنتَ ممن أسعده الله بطمأنينة الإيمان ، وأثلجَ صدره ببرِّ اليقينِ فلا تعدل به بديلاً ؛ ونعتقدُ إلى جانب هذا أن تأويلاتِ الخلفِ لا توجبُ الحكمَ عليهم بكفرٍ ولا فسوقٍ ، ولا تستدعى هذا النزاعَ الطويلَ بينهم وبين غيرهم قديماً وحديثاً ، وصدرُ الإسلامِ أوسعُ من هذا كله . وقد لجأ أشدُّ الناسِ تمسكاً برأى السلفِ ، رضوانُ الله عليهم ، إلى التأويلِ في عدة مواطنَ ، وهو الإمام أحمدُ بن حنبلٍ رضى الله عنه ؛

ترجيح
مذهب السلف

من ذلك تأويله لحديث : « الحجر الأسود يمينُ الله في أرضه ^(١) » وقوله صلى الله عليه وسلم : « قلبُ المؤمن بين إصبعين من أصابع الرحمن ^(٢) » وقوله صلى الله عليه وسلم : « إني لأجد نفسَ الرحمن من جانب اليمين ^(٣) » .

وقد رأيتُ للإمام النووي رضى الله عنه ما يفيد قرب مسافة الخلاف بين الرأيين مما لا يدعُ مجالاً للنزاع والجدال ولا سبباً وقد قيد الخلفُ أنفسهم في التأويلِ بجوازه عقلاً وشرعاً ، بحيث لا يصطدمُ بأصلٍ من أصولِ الدين .

قال الرازى في كتابه « أساسُ التقديس » : « ثم إن جوازنا التأويلَ اشتغلنا على سبيل التبرع بذكر تلك التأويلاتِ على التفصيلِ ، وإن لم تجز التأويلَ فوضنا العلم بها إلى الله تعالى ، فهذا هو القانون الكلى المرجوعُ إليه في جميع التشابهاتِ ، وبالله التوفيقُ » .

وخلاصةُ هذا البحثِ أن السلفَ والخلفَ قد اتفقا على أن المرادَ غيرُ الظاهرِ المتعارفِ بين الخلقِ ، وهو تأويلُ

(١) قال العراقي : رواه الحاكم وصححه من حديث عبد الله بن عمر .

(٢) رواه مسلم من حديث عبد الله بن عمرو .

(٣) قلل العراقي : رواه أحمد من حديث أبي هريرة في حديث قال فيه :

« وأجد نفسَ ربكم من قبل اليمين » ورجاله ثقات .